

পদাবলী-মাধুৰ্য্য

"কণমিহ সজ্জন সজ্জিতৈকে
ভবতি ভবাৰ্গব-তরণে নৌকা ।"



ব্রায় দীনেশচন্দ্র সেন বাহাদুর ডি-লিট

প্রকাশক—

শ্রীরাধারমণ চৌধুরী বি-এ
প্রবর্তক পাবলিশিং হাউস
৩১নং বহুবাজার স্ট্রীট, কলিকাতা।

প্রিন্টার—শ্রীকণিভূষণ রায়
প্রবর্তক প্রিন্টিং ওয়ার্কস্
৫২।৩, বহুবাজার স্ট্রীট,
কলিকাতা।

পাঁচ সিকা

বঙ্গদেশের শিক্ষিতা মহিলাগণের
মধ্যে যিনি কীর্তন প্রচার করিয়া
এদেশের শ্রেষ্ঠ সম্পদের প্রতি
পুনরায় তাঁহাদের আন্তরিক
অনুরাগ ও শ্রদ্ধা জাগাইয়া
তুলিয়াছেন, জাতীয় জীবনের
সেই অগ্রগামিনী পথপ্রদর্শিকা
সুন্ন-ভারতী শ্রীমতী অপর্ণা
দেবীর কর-কমলে স্নেহের সহিত
এই পুস্তকখানি উৎসর্গ করিলাম।

শ্রীদীনেশচন্দ্র সেন

ভূমিকা

এই পুস্তকের শেষ কয়েক ফর্ম্যা যখন ছাপা হয়, তখন আমি কলিকাতায় ছিলাম না। শেষের দিকটার পাণ্ডুলিপি আমি ভাল করিয়া দেখিয়া যাইতে পারি নাই। এজন্য সেই অংশে বহু ভুল-ভ্রান্তি দৃষ্ট হইবে। যদি এই পুস্তকের পুনরায় সংস্করণ করিতে হয়, তখন সেই সকল ভুল থাকিবে না, এই ভরসা দেওয়া ছাড়া এ সম্বন্ধে আর কিছু বলা এখন আর আমার পক্ষে সম্ভব নহে।

শ্রীদীনেশচন্দ্র সেন

সাক্ষেতিক শব্দ

চ—চণ্ডীদাস

শে—শেখর

ব—বলরাম দাস

রা—রাম বসু

কু—কৃষ্ণকমল গোস্বামী

রায়—রায় শেখর

বৃন্দা—বৃন্দাবন দাস

আমার বয়স যখন ১৩ বৎসর, তখন আমার পিতার পুস্তকশালায় চণ্ডীদাস ও বিজ্ঞাপতির একখানি ছাপা পুঁথি আমি পাইয়াছিলাম, ইহা ১৮৭৮ সনের কথা। পিতা ইংরেজীনবীশ ও ব্রাহ্মধর্মে আস্থাবান ছিলেন। সেকালের ব্রাহ্ম-মতাবলম্বীরা চৈতন্য-ধর্মের, বিশেষ করিয়া বংশীধারী কৃষ্ণের বিদ্রোহী ছিলেন। তথাপি আমাদের ঢাকা জেলায় কৃষ্ণকমল গোস্বামী তাঁহার ‘রাই-উন্নাদিনী’ ও ‘স্বপ্ন-বিলাস’ যাত্রায় কৃষ্ণ-প্রেমের যে বগ্না বহাইয়া দিয়াছিলেন, তাহা তথাকার ব্রাহ্মদিগের আঙ্গিনায়ও ঢুকিয়াছিল,—পৌত্তলিকের এই বৈপ্রবিক অভিযান তাঁহাদের নিরাকার চৈতন্য-স্বরূপ ব্রহ্ম-বুহু ঠেকাইয়া রাখিতে পারে নাই।

আমাদের বাড়ীতে বৈষ্ণব-ভিখারীরা আনাগোনা করিত এবং পিতামহাশয় কখনও কখনও সেই ভিখারীদের মুখে “শুন বজরাজ, ষণ্মনেতে আজ, দেখা দিবে গোপাল কোথায় লুকালো” ইত্যাদি গান শুনিতে ভালবাসিতেন। আমি সেই কিশোর বয়সে নিবিষ্ট হইয়া সারেঙ্গের সুরের সঙ্গে গায়কের কণ্ঠস্বরের আশ্চর্য্য মিল ও একতান স্বাক্ষর শুনিয়া মুগ্ধ হইতাম। সারেঙ্গ নানা লীলায়িত ছন্দোবন্ধে কখনও ভ্রমরগুঞ্জনের মত, কখন অঙ্গুরী-কণ্ঠ-নিন্দিত সুরে বিনাইয়া বিনাইয়া—মিষ্ট যুহু তানে “ঋ-ঋ” করিয়া কাণে যধু ঢালিয়া দিত, সেই সঙ্গে

“আহা মরি, সহচরি, হায় কি করি, কেন এ কিশোরীর হৃদয়বীরী প্রভাত হ’ল”—

পদের “রি”গুলি যে কি অদ্ভুত সঙ্গত করিত, তাহা আমি বুঝাইতে পারিব না। মনে হইত, যেন কবি কৃষ্ণকমল কণ্ঠস্বর ও সারেঙ্গের এই অপূর্ণ একতান সঙ্গত করিবার জগুই এই পঞ্চ ‘রি’-রগিত পদটি রচনা করিয়াছিলেন, গানটি যেন সারেঙ্গের মর্মান্ত করুণ সুরের সঙ্গে বিলাপ করিতে থাকত।

আমি ইহারও পূর্ব হইতে বৈষ্ণব-পদের অমুরাগী হইয়াছিলাম
আমার অষ্টম বৎসর বয়সে একদিন এক বৃদ্ধ বৈরাগী তাহার পাঁচ বৎসর
বয়স্ক শিশু পুত্রকে কৃষ্ণ সাজাইয়া একতারা বাজাইয়া মিলিত-কণ্ঠে

“যদি বল শ্রাম হেঁটে যেতে চরণ ধূলার ধূসর হবে,

গোপীগণের নয়নজলে চরণ পাখালিবে।”

গাহিতেছিল, সেই আমার প্রথম মনোহরসাই গান শোনা। আমার
মনে হইয়াছিল, স্বর্গের হাওয়া আসিয়া আমার বুক ছুড়াইয়া গেল;—
কেহ যেন এক মুঠো সোণা দিয়া আমাকে আশীষ করিয়া বলিয়া গেল,
“এই তোকে রত্নের সন্ধান দিয়া গেলাম।”

এই ঘটনার কিছুদিন পরে মাণিকগঞ্জের বাজারের অনতিদূরে
দাসোয়ার খালের কাছে এক চতুর্দশ বৎসর-বয়স্ক রমণী গাহিতেছিল—

“কত কৈদে মরবি লো তুই শ্রাম অমুরাগে—

নব-জলধররূপ বড় মনে লাগে—

ভেবেছিল যাবে দিন তোর সোহাগে সোহাগে”—

একটা খোলা জায়গায় বাজারের লোকেরা স্তব্ধ হইয়া আসর
তৈয়ারী করিয়া দিয়াছিল; বহু শ্রোতা—কেহ দাঁড়াইয়া, কেহ বসিয়া
গান শুনিতোছিল। আমার সেই আট বৎসর বয়সের কথা এখনও মনে
আছে। রমণীর বর্ণ গাঢ় কৃষ্ণ, তদপেক্ষা গাঢ়তর কৃষ্ণ কৌকড়ান কুন্তল
পুঞ্জ পুঞ্জ ভ্রমরের মত তাহার পৃষ্ঠে ও কর্ণাস্থে তুলিতে নিত,—সেই
কৃষ্ণবর্ণের মধ্যে একটা লাবণ্য ও তাহার স্বরে একটা আপনা-তোলা
আবেশ ছিল, তাহা আমি এখনও তুলিতে পারি নাই—কালেংড়া
রাগিণীর চূড়ান্ত মিষ্টত্ব দিয়া সে গাইতেছিল “ভেবেছিল যাবে দিন
তোর সোহাগে—সোহাগে”—এখনও সেই নীল-বরণী নবীনা রমণীর কণ্ঠ-
স্বরের রেশ কখনও কখনও আমার কাণে বাজিয়া উঠে। সে আজ

৬২ বৎসরের কথা ; যে তিন ছত্র পদ উদ্ধৃত করিয়াছি, তাহা তখনই শুনিয়াছিলাম, তাহা আর শুনি নাই । কত বড় বড় ঘটনা—সুখ-দুঃখ—এই দীর্ঘকাল জীবনের উপর বহিয়া গিয়াছে, তাহাদের স্মৃতি ধুইয়া মুছিয়া গিয়াছে ; কিন্তু সায়ংকালে সরিৎস্পৃষ্ট মলয়ানিলে আশ্লোষিত নিবিড়-কেশদামশোভিতা নীলোৎপল-নয়নার আকুল কণ্ঠের সেই অসমাপ্ত গীতিকা আমি ভুলিতে পারি নাই । আমার স্মৃতিশক্তি প্রখর, কেহ কেহ এরূপ মন্তব্য করিতে পারেন ; কিন্তু তাহা নহে । ঐ পদে আমার প্রাণ যাহা চায় তাহা পাইয়াছিল, এজ্ঞ স্মৃতি তাহা জাঁকড়াইয়া ধরিয়া রাখিয়াছে । আমি স্মৃতি অর্থে বুঝি ভালবাসার একটা প্রকাশ ; কষ্ট করিয়া রাত জাগিয়া পড়া মুখস্থ করিলে যাহা আয়ত্ত হয় তাহা স্মৃতির ব্যায়ামমাত্র—উহা স্মৃতির স্বরূপ নহে । সম্ভান-হারী জননী বিনাইয়া বিনাইয়া মৃত শিশুর জীবনের কত খুঁটি-নাটি কথাই বলিয়া বিলাপ করিয়া থাকেন, শ্রুতিধর কোন স্মার্ত্ত পণ্ডিতেরও হয়ত এত কথা মনে থাকিত না । যাহা ভালবাসা যায়, তাহাই স্মৃতির প্রকৃত পোরাক, তাহা একবার শুনিলে বা দেখিলে আর ভোলা যায় না ।

গোড়ায় স্বরু করিয়াছিলাম চণ্ডীদাস-বিদ্যাপতির মূদ্রিত পুস্তকের কথা লইয়া । বাবার আল্‌মারীতে জনসনের র্যাম্‌ব্রার, এডিসনের স্পেক্টেটর ও থিওডোর পার্‌কারের গ্রন্থাবলীর মধ্যে শিক্ষিত-সমাজের অবজ্ঞাত এই চণ্ডীদাসের পদাবলী কি করিয়া স্থান পাইল ? আমি নিশ্চিত বলিতে পারি, বৈষ্ণবগায়কের মুখে দুই একটি 'স্বপ্ন-বিলাসে'র গান শুনিয়া প্রীত হইলেও, পিতৃদেব চণ্ডীদাসের পদ কখনও পড়েন নাই—তথাপি চণ্ডীদাসের পদাবলী তাঁহার আল্‌মারীতে প্রবেশ করিল কি স্বপ্নে ?

বৈষ্ণব-চুড়ামণি স্বর্গীয় জগদ্বন্ধু ভদ্র মহাশয় এই পুস্তকখানি সম্পাদন করিয়াছিলেন ; শিক্ষিত-সমাজে চণ্ডীদাসের এই সর্ব-প্রথম আবির্ভাব। ভদ্র মহাশয় উত্তর-কালে ত্রিপুরার গভর্নমেন্ট স্কুলের প্রধান শিক্ষক হইয়াছিলেন ; তখন সেইখানে আমি কতকদিন পড়িয়াছিলাম—কিন্তু পিতৃদেবের সঙ্গে তাঁহার আলাপ ছিল না। ঢাকা জেলার মত্ত গ্রাম-বাসী স্বর্গীয় উমাচরণ দাস মহাশয় পিতৃদেবের দূর সম্পর্কে আত্মীয় ও ঘনিষ্ঠ বন্ধু ছিলেন। উমাচরণ দাসের মত ইংরেজী-সাহিত্যবিৎ পণ্ডিত এবং সঙ্গীতজ্ঞ ব্যক্তি তখন পূর্ববঙ্গে কেহ ছিলেন না। ভদ্র মহাশয় তাঁহার সম্পাদিত চণ্ডীদাসের ভূমিকায় বিশেষ করিয়া ইহার কথা উল্লেখ করিয়াছেন। তিনি লিখিয়াছিলেন, উমাচরণবাবু তাঁহার অগ্রজ-প্রতিম ছিলেন এবং তাঁহার পূর্ণ সাহায্য ভিন্ন তিনি পুস্তকখানি সম্পাদন করিতে পারিতেন না। . আশ্চর্য্যের বিষয় এই যে, উমাচরণবাবু সেকালের ইংরেজী-জানা শিক্ষিত-সম্প্রদায়ের শীর্ষস্থানীয় হইলেও, গ্রাম্য-কবি চণ্ডীদাসের অল্পরাগী ছিলেন। পিতামহাশয়কে উমাচরণবাবুই চণ্ডীদাসের পদাবলী উপহার দিয়া থাকিবেন।

এইভাবে চণ্ডীদাস ও বিদ্যাপতির সঙ্গে আমার প্রথম পরিচয় এবং পদাবলী-সাহিত্যে আমার প্রথম প্রবেশ। আমি বইখানি আদ্যন্ত পড়িলাম। ১২১৩ বৎসর বয়সেই আমি বাইরণ ও শেলীর কাব্য, এমন কি মিণ্টনের প্যারাডাইস লষ্ট লইয়াও নাড়াচাড়া করিতাম। আমার শিক্ষক পূর্ণচন্দ্র সেন আমাকে বিদ্যাপতির পদ পড়িয়া শুনাইতেন। তিনি প্রথমতঃ ব্রাহ্ম ছিলেন, তার পর উর্টা খোজ দিয়া একবারে গোঁড়া হিন্দু হইয়াছিলেন। তিনি সর্বপ্রথম আমাকে বলেন—এই বৈষ্ণব-কবিদের ভাব আধ্যাত্মিক জীবনের গূঢ় রহস্যপূর্ণ। তিনি অবশ্য বৈষ্ণব-কবিদের ভাব কতকটা উপলব্ধি করিয়াছিলেন,

কারণ “নিজ করে ধরি ছুঁই কামুক হাত। বতনে ধরিল ধনি আপনাক মাখ” প্রভৃতি পদ পড়িতে পড়িতে তিনি আবিষ্ট হইয়া পড়িতেন। কিন্তু স্থলে ছিলেন তিনি শাক্তের অবতার—সাক্ষাৎ মায়ের মূর্ত্তি ; আমরা সকলেই তাঁহার প্রহারে জর্জরিত হইয়াছি।

কৈশোরাবস্থে যখন আমার জীবনে নব অহুরাগের ছোঁয়াচ লাগিয়াছিল, তখনও বৈষ্ণব পদ আমি ভোগের রাজ্যের অভিধান দিয়া বুঝি নাই—ইহা পূর্ণবাবুর কৃপায়।

২। “এ কথা কহিবে সই এ কথা কহিবে”

আমি নিবিষ্ট হইয়া চণ্ডীদাসের পদাবলী পড়িতাম।—বটতলার পদকল্পতরু কিনিয়া লইলাম। ধীরে ধীরে এই গানটিতে আমার মনে একটা নূতন রাজ্যের দরজা খুলিয়া গেল :—

“এ কথা কহিবে সই এ কথা কহিবে,

অবলা এমন তপঃ করিয়াছে কবে ?

পুরুষ-পরশমণি নন্দের কুমার,

কি ধন লাগিয়া ধরে চরণে আমার।

তিনি স্পর্শ-মণি, যাহা ছুঁইয়া ফেলেন, তাহাই সোণা হইয়া যায় ; এমন ধনী তিনি, কুবেরও তাঁহার কাছে ধন প্রার্থনা করেন, সেই কৃষ্ণ কি ধনের প্রত্যাশায় আমার পা ধরিয়া থাকেন, সখীগণ তোমরা বল, আমার মত তপস্বী কে করিয়াছে ?—এরূপ অসাধনে সিদ্ধি আমি কি করিয়া লাভ করিলাম !

সাধকের চক্ষে বিশ্বের সকলই ভাগবত-মূর্ত্তি—তাঁহারই প্রকাশ। স্ত্রী-পুত্র-পরিবার, যাহারা নিবিড় স্নেহ দ্বারা আমাকে বাঁধিতেছেন, তাঁহারাই ভাগবত শক্তি, তাঁহারাই নিত্যই চরণ ধরিয়া আমার সেবার

অন্ত, আমায় সাধিতেছেন না ? এত তপস্যা আমি কি করিয়াছি, তিনি সেবা দিয়া নিরন্তর আমাকে আকর্ষণ করিতেছেন ! যিনি বছর মধ্যে কেবল এককে চিনিয়াছেন, এবং শত হস্তের সেবার মধ্যে সেই কয়-কমল দুইটির পরশ পাইয়াছেন, তিনিই বলিতে পারেন—

“পুরুষ পরশমণি নন্দের কুমার ।

কি ধন লাগিয়া ধরে চরণে আমার !”

এই পদের পরের পদগুলি এইরূপ :—

“আমি যাই-যাই-যাই বলে’ তিন বোল ।

কত না চুষন দেয়, কত দেহি কোল ।

পদ আধ যায় পিয়া, চায় পালটিয়া,

বয়ান নিরখে কত কাতর হইয়া ।” (৫)

কি অপার্থিব দৃষ্ট ! বিদায়কালে চিবুক ধরিয়া কৃষ্ণ “যাই” “যাই” বলিতেছেন ; ‘যাই’ বলিলেই চলিয়া যাইতে পারেন না, রাধার মুখখানি তাঁহাকে ধরিয়া রাখে । পুনরায় ‘যাই’ বলিয়া বিদায় চান—প্রতিবারই ফিরিয়া আসিয়া সোহাগ করেন, আধ পা যাইয়া ফিরিয়া ফিরিয়া চান এবং কাতর-দৃষ্টি মুখখানির প্রতি আবদ্ধ করিয়া থামিয়া দাঁড়ান, সে মুখ যে কোন কেন্দ্রীয় শক্তি দ্বারা তাঁহাকে পুনঃ পুনঃ ফিরাইয়া আনে ! এই অসাধনের দুখ পাইয়া কি ফেলিয়া যাইতে ইচ্ছা হয় ? কিন্তু যাইতে তো হইবেই ; যদি সত্যই অঞ্চলের নিধি হারাইয়া যায়, যদি আবার না দেখিতে পান, তবে বাঁচিবেন কেমন করিয়া ?

“করে কর ধরি পিয়া শপথি দেয় মোরে ।

পুন দরশন লাগি কত চাই বোলে ।”

“রলয়োরভেদভাং”—‘মোরে’ ও ‘বোলে’র গরমিল পাঠক ধরিবেন না ।
এগুলি গান, কাব্যের নিয়ম এখানে সর্বদা চলে না ।

তিনি হাতে ধরিয়া শপথ চাহিতেছেন, “আমার হাত ছুঁয়া বল, আমার দেখা পাব”—যে দর্শন সমস্ত সাধনার শেষ সিদ্ধি, সহস্র কষ্টের উপশম, ভবরোগের শ্রেষ্ঠ ভেষজ—সেই দর্শনের জগ্ন ভিক্ষা।

সেই সনাতন ভিখারী জীবকে এমনই করিয়া চান। হে মানব! তোমার দেবতা তোমাকে এমনই করিয়া চান, মাতার উৎকর্ষার মধ্যে, স্বামীর সোহাগে, শিশুর ব্যাকুলতার মধ্যে সেই চিরন্তন ভিখারী এমনই করিয়া বারবার তোমার কাছে হাত পাতিয়া আছেন—তোমার চোখের মায়ার ঢাকনিটা খুলিয়া দেখিতে চাহিলে সেই প্রেম-ভিক্ষকের এই চিত্রই দেখিতে পাইবে। কবে তোমাকে পাইব—এইজগ্ন তিনি কাকুবাদ করিয়া শপথ চাহিতেছেন।

৩। কেবা শুনাইল শ্যাম-নাম

চণ্ডীদাসের একটি কবিতা, যাহা সচরাচর চণ্ডীদাসের পদাবলীতে মুখবন্ধস্বরূপ প্রথমে স্থান পাইয়া থাকে, এখানে সেইটির উল্লেখ করিব। কেহ কেহ এই পদটির মধ্যে গ্লীলতার অভাব দেখিয়াছেন। এমন লোকও আছেন, যাহাদের কাছে কালীঘাটের কৰ্দ্ধমাস্ত্র গঙ্গাজলও পবিত্রতার খনি। আমি বৈষ্ণব-কবিতাগুলি যে ভাবে পড়িয়াছি, যে চক্ষে দেখিয়াছি, তদ্বাবে ভাবিত লোক ছাড়া আমি সে চক্ষু অপরকে দিব কি করিয়া? যাহারা আমার ভাবে এই পদগুলি বুঝিবেন না, তাঁহাদিগকে বুঝাইবার সাধ্য আমার নাই। তাঁহাদের নিকট আমার এই অনুরোধ, তাঁহারা যেন শেলী পড়েন, কীটস্ পড়েন, বৈষ্ণব পদ পড়িয়া তাঁহাদের কোন লাভই হইবে না, অথচ হয় ত এমন কথা বলিয়া ফেলিবেন, যাহাতে অহেতুকভাবে অপরের প্রাণে ব্যথা লাগিতে পারে।

আমি “সই কেবা শুনাইল শ্যাম নাম” গানটির কথাই বলিতেছিলাম।

পদাবলা-মাধুর্য্য

পাখির প্রেম এবং ইন্দ্রিয়াতীত প্রেম—এ দুইয়ের মধ্যে একটা তফাৎ থাকিলেও, সাংসারিক প্রেমের মধ্য দিয়া এমন একটা সন্ধিস্থলে পৌঁছান যায়—যেখানে যেরূপ আকাশ ও পৃথিবী দৃষ্টিতে পরস্পরকে ছুঁইয়া ফেলে, সেইরূপ পাখির ও অপাখির প্রেমের সেখানে দেখাদেখি হয় ; গাছের ডালটাকে আশ্রয় করিয়া যেরূপ স্বর্গের ফুল ফুটে, এই প্রেম সেই ভাবে জড়রাজ্য হইতে আনন্দলোক দেখাইয়া থাকে। কোন নায়ক-নায়িকা নাম জপ করিয়াছে, এমন তো বড় দেখা যায় না। তবে যাহাকে ভালবাসা যায়, তাহার নামটি যে মিষ্ট লাগে—তাহার উদাহরণ সাধারণ-সাহিত্যে একেবারে দুর্লভ নহে! বঙ্কিমচন্দ্রের কুন্দ নগেন্দ্রের নামটিতে সেইরূপ মিষ্টত্ব আবিষ্কার করিয়া সংগোপনে অতি সন্তর্পণে ‘নগ’ ‘নগ’ ‘নগেন্দ্র’ এই অর্ধশব্দগুলি উচ্চারণ করিয়াছিল। অর্দ্ধোক্ত কুন্তল-কোরকের আঁর এই নাম লইতে যাইয়া তাহার ব্রীড়াশীল কণ্ঠস্বর কাঁপিয়া উঠিয়াছিল। বৈষ্ণব পদ-মাধুর্য্যের এখানে একটু আভাষ পাওয়া যায় মাত্র।

কিন্তু ভাগবত-রাজ্যে নামই মুখ-বন্ধ। এ পথের নূতন পাহাড় প্রথম প্রথম বিব্রত হইয়া পড়িবেন ; নাম করিতে যাইয়া দেখিবেন, সাংসারিক চিন্তার নানা জটিল ব্যূহ তাঁহাকে ঘিরিয়া ধরিয়াছে,—করাজুলীর সঙ্গে মালা ঘুরিতেছে, কিন্তু ছুই এক মিনিট পরে পরেই অসতর্ক মন সংসারের নানা কথায় নিজকে জড়াইয়া ফেলিয়াছে। তখন তিনি সাবধান হইয়া মনকে শুধু নামের মধ্যে আবদ্ধ করিয়া রাখিবার সঙ্কল্প করিবেন। পুনরায় দেখিবেন, সাংসারিক চিন্তা, সম্ভানের পীড়া, মোকদ্দমার কথা, অর্থাগমের উপায় প্রভৃতি বিষয় হইতে বিষয়ান্তরে মন চলিয়া যাইতেছে—এ যেন কাঁঠালের আঠা, ছাড়াইতে চাহিলেও ছাড়াইতে পারা যায় না।

কিন্তু দৃঢ়সঙ্কল্প-দ্বারা অসাধ্যসাধন হয়। ধীরে ধীরে মনের আবর্জনা দূর হইতে থাকে। পৌষের কুয়াশা কাটিয়া গেলে প্রাতঃ-সূর্য্যোদয়ের মত ক্রমে ক্রমে নামের মহিমা প্রকাশ পায়। এইভাবে মন স্থির হইলে, ইন্দ্রিয়-বিকার থামিয়া গেলে, নাম আনন্দের স্বরূপ হইয়া অপার্থিব-রাজ্যের বার্তা বহন করে। নামের এই অপরূপ আনন্দ কতদিনে যাহুয পাইতে পারে জানি না, ইহা সাধনা ও যুগ-যুগের তপস্তা-সাপেক্ষ।

তখন নাম শোনা মাত্র উহা মর্মে মর্মে প্রবেশ করে, কাণ জুড়াইয়া যায়—প্রাণ জুড়াইয়া যায়। প্রেমিক তখন পৃথিবী ভুলিয়া নামের পোতাশ্রয়ে নকড় বাঁধেন। সেস্থান শুধু নিরাপদ ও নির্বিঘ্ন নহে—তাহার মোহিনীতে মন মগ্ন হইয়া যায়।

“সই, কেবা শুনাইল গ্রাম-নাম।

“কাণের ভিতর দিয়া মরমে পশিল গো—

আকুল করিল মোর প্রাণ।”

কত তিলোত্তমা, কত রজনী, কত বিনোদিনী ও রাজ-লক্ষ্মীর প্রেমের কথা কবির আশ্রয়লাভকে শুনাইয়াছেন, আপনারা সীতা-সাবিত্রী-দময়ন্তীর কথা শুনিয়াছেন;—কিন্তু এইরূপ না দেখিয়া নামের “বেড়াঙ্গালে” পড়িতে আর কাহাকেও দেখিয়াছেন কি? শুধু নাম শোনা নহে, নাম-জপ। “জপিতে জপিতে নাম অবশ করিল গো”—নাম জপ কারতে করিতে ইন্দ্রিয়গুলির সাড়া থামিয়া যায়—যে রূপ হাটের কলরব দূর হইতে শোনা যায়, কিন্তু হাটের মধ্যে আসিলে আর সে কলরব শোনা যায় না। জপ করিতে করিতে বহিরিন্দ্রিয়ের ক্রিয়া থামিয়া যায়—“অবশ করিল গো”—কথায় ইন্দ্রিয়াতীত অবস্থার কথাই আমি বুঝিয়াছি।

পাৰ্থিব প্রেম এবং ইন্দ্রিয়াতীত প্রেম—এ দুইয়ের মধ্যে একটা তফাৎ থাকিলেও, সাংসারিক প্রেমের মধ্য দিয়া এমন একটা সন্ধিস্থলে পৌঁছান যায়—যেখানে যেরূপ আকাশ ও পৃথিবী দিখলয়ে পরস্পরকে ছুঁইয়া ফেলে, সেইরূপ পাৰ্থিব ও অপাৰ্থিব প্রেমের সেখানে দেখাদেখি হয়; গাছের ডালটাকে আশ্রয় করিয়া যেরূপ স্বর্গের ফুল ফুটে, এই প্রেম সেই ভাবে জড়রাজ্য হইতে আনন্দলোক দেখাইয়া থাকে। কোন নায়ক-নায়িকা নাম জপ করিয়াছে, এমন তো বড় দেখা যায় না। তবে যাহাকে ভালবাসা যায়, তাহার নামটি যে মিষ্ট লাগে—তাহার উদাহরণ সাধারণ-সাহিত্যে একেবারে ছুঁল নহে! বঙ্কিমচন্দ্রের কুন্দ নগেন্দ্রের নামটিতে সেইরূপ মিষ্টত্ব আবিষ্কার করিয়া সংগোপনে অতি সন্তুর্ণণে ‘নগ’ ‘নগ’ ‘নগেন্দ্র’ এই অর্দ্ধশুট শব্দগুলি উচ্চারণ করিয়াছিল। অর্দ্ধোদ্যত কুসুম-কোরকের স্রায় এই নাম লইতে যাইয়া তাহার ব্রীড়াশীল কণ্ঠস্বর কাঁপিয়া উঠিয়াছিল। বৈষ্ণব পদ-মাধুর্য্যের এখানে একটু আভাব পাওয়া যায় মাত্র।

কিন্তু ভাগবত-রাজ্যে নামই মুখ-বন্ধ। এ পথের নূতন পাশ্চ প্রথম প্রথম বিব্রত হইয়া পড়িবেন; নাম করিতে যাইয়া দেখিবেন, সাংসারিক চিন্তার নানা জটিল বাহ তাঁহাকে ঘিরিয়া ধরিয়াছে,—করাজুলীর সঙ্গে ছালা ঘুরিতেছে, কিন্তু দুই এক মিনিট পরে পরেই অসতর্ক মন সংসারের নানা কথায় নিজকে জড়াইয়া ফেলিয়াছে। তখন তিনি সাবধান হইয়া মনকে শুধু নামের মধ্যে আবদ্ধ করিয়া রাখিবার চেষ্টা করিবেন। পুনরায় দেখিবেন, সাংসারিক চিন্তা, সন্তানের পীড়া, মোকদ্দমার কথা, অর্থাগমের উপায় প্রভৃতি বিষয় হইতে বিষয়াস্তরে মন চলিয়া যাইতেছে—এ যেন কাঁঠালের আঠা, ছাড়াইতে চাহিলেও ছাড়াইতে পারা যায় না।

কিন্তু দৃঢ়সঙ্কল্প-দ্বারা অসাধ্যসাধন হয়। ধীরে ধীরে মনের আবর্জনা দূর হইতে থাকে। পৌষের কুয়াশা কাটিয়া গেলে প্রাতঃ-সূর্য্যোদয়ের মত ক্রমে ক্রমে নামের মহিমা প্রকাশ পায়। এইভাবে মন স্থির হইলে, ইন্দ্রিয়-বিকার থামিয়া গেলে, নাম আনন্দের স্বরূপ হইয়া অপার্থিব-রাজ্যের বার্তা বহন করে। নামের এই অপরূপ আনন্দ কতদিনে যাক্ষুষ পাইতে পারে জানি না, ইহা সাধনা ও যুগ-যুগের তপস্তা-সাপেক্ষ।

তখন নাম শোনা মাত্র উহা মর্মে মর্মে প্রবেশ করে, কাণ জুড়াইয়া যায়—প্রাণ জুড়াইয়া যায়। প্রেমিক তখন পৃথিবী ভুলিয়া নামের পোতাশ্রয়ে নজড় বাঁধেন। সেস্থান শুধু নিরাপদ ও নিৰ্ব্বিকল্প নহে—তাহার মোহিনীতে মন মুগ্ধ হইয়া যায়।

“সই, কেবা শুনাইল শ্রাম-নাম।

“কাণের ভিতর দিয়া মরমে পশিল গো—

আকুল করিল মোর প্রাণ।”

কত তিলোত্তমা, কত রজনী, কত বিনোদিনী ও রাজ-লক্ষ্মীর প্রেমের কথা কবির। আপনাদিগকে শুনাইয়াছেন, আপনারা সীতা-সাবিত্রী-দময়ন্তীর কথা শুনিয়াছেন ;—কিন্তু এইরূপ না দেখিয়া নামের “বেড়াঝালে” পড়িতে আর কাহাকেও দেখিয়াছেন কি? শুধু নাম শোনা নহে, নাম-জপ। “জপিতে জপিতে নাম অবশ করিল গো”—নাম জপ কারতে করিতে ইন্দ্রিয়গুলির সাড়া থামিয়া যায়—যে রূপ হাটের কলরব দূর হইতে শোনা যায়, কিন্তু হাটের মধ্যে আসিলে আর সে কলরব শোনা যায় না। জপ করিতে করিতে বহিঃক্রিয়ের ক্রিয়া থামিয়া যায়—“অবশ করিল গো”—কথায় ইন্দ্রিয়াতীত অবস্থার কথাই আমি বুঝিয়াছি।

বঙ্গীয় জনসাধারণের সঙ্গে আমাদের এইখানে নাড়ীচ্ছেদ হইয়া গিয়াছে। তাহাদের মনোভাব এখনও এইরূপ অর্থগ্রহণের অমূলক আছে, বিদেশী শিক্ষার গুণে আমরা ধনির কাছে থাকিয়াও মণির সন্ধান লইতে ভুলিয়া গিয়াছি।

নাম শুনিয়াই অন্ধ এলাইয়া পড়িয়াছে, মন বেহুঁস্ হইয়া সেই নামরূপী ভগবানের দিকে ছুটিয়াছে। তিনি কে, যিনি শুধু নাম দিয়াই আমার মন হরণ করিয়াছেন? আমার বিদ্রোহী ইন্দ্রিয়গুলি আগুনের মত জ্বালা উৎপাদন করিতেছিল, সেই অগ্নিকুণ্ডে শুধু নামের গুণেই যেন বারি বর্ষিত হইল—সকল জ্বালা, সকল তাপ জুড়াইয়া গেল।

এখন তাঁহাকে কি করিয়া পাইব? তিনি কে, কেমন করিয়া জানিব? ফুলের মালা হাতে করিয়া আছি, কাহাকে পরাইব?

“নাম-পরতাপে যার ঐছন করল গো

অঙ্গের পরশে কিবা হয়!”

নাম-রূপ শুদ্ধ দৈহিক প্রক্রিয়া ছিল, কিন্তু এই বালুতৃপ এক লুকায়িত ফক্কনদীর অমৃত-উৎসের সন্ধান দিল। নাম শুনিলে মন চকিত হরিণীর জায় ইতি-উতি কাহাকে খুঁজিতে থাকে? হারানিধি হইতেও তিনি প্রিয়তর, পৃথিবীর সমস্ত স্মৃতি সে আনন্দের কণিকাও দিতে পারে না—

“না জানি কতক মধু, জাম-নামে আছে গো—

বদন ছাড়িতে নাহি পারে!”

যত বার তাঁর নাম আবৃত্তি করিতেছি, তত বার সাংসারিক ক্লান্ত ও অবসাদ দূর হইয়া এক অলৌকিক পরমানন্দের আভাষ পাইতেছি, চক্ষু দুইটি অশ্রু-সিক্ত হইতেছে।

তাঁহাকে দেখি নাই, শুধু নাম শুনিয়াছি, তাহাতেই আমি আপন হুলিয়াছি—তাঁহার স্পর্শ যেন কিরূপ? সে অমৃত-সায়রে কবে

অবগাহন করিব ? তিনি সর্বত্র আছেন, শুনিয়াছি ; কিন্তু ইহা তো একটা শোনা কথা । যেখানে “তঁাহার বসতি”, আমি সেইখানেই আছি, তিনি এই মুহূর্ত্তে এইখানেই আছেন, এরূপভাবে তঁাহার সত্তা উপলব্ধি করিলে কি এই নিয়ত-মিথ্যাচার-পূর্ণ সংসারে—এই ক্ষণবিক্ষংসী দেহ লইয়া—এই অসত্য ও ভ্রান্তির কুহক-জালে জীবন কাটাইয়া দিতে পারিতাম ! যদি বুঝিতাম, তিনি এই মুহূর্ত্তে আমার কাছে আছেন, তবে কি তঁাহাকে ফেলিয়া—সত্যস্বরূপকে ফেলিয়া মরীচিকার পাছে ধাবিত হইতে পারিতাম ! প্রিয়ের প্রিয় যিনি, আত্মীয়ের আত্মীয় যিনি, আপনা হইতে আপনার যিনি—যিনি মা হইয়া অক্লান্ত দাসীর গ্রায় আমার পরিচর্যা করিতেছেন, পুত্র হইয়া ভৃত্যের গ্রায় আদেশ পালন করিতেছেন, স্ত্রী হইয়া স্বীয় মুক্তকেশজালে আমার পায়ের ধূলা বাড়িতেছেন, সখা হইয়া আমার সঙ্গে খেলা করিতেছেন, শত্রু হইয়া আমার দোষ দেখাইতেছেন—আমারই মঙ্গলের জন্য—আমি বারম্বার ছুটিয়া পলাইতে চাই, তিনি তো তিলাঙ্ককালও আমাকে ছাড়িয়া থাকিতে পারেন না, কখনও চোখ রাঙ্গাইয়া শাসন করিয়া, কখনও পরিচর্যা করিয়া—আলিঙ্গন-চুম্বনে মুগ্ধ করিয়া যিনি সতত আমার কাছে আছেন, চোখের আড়াল হইতে দিতেছেন না—তিনি এই মুহূর্ত্তে এইখানে আছেন, ইহা সত্য সত্যই উপলব্ধি করিলে কি আমি গার্হস্থ্য-ধর্ম্ম এখন যেমন করিয়া করিতেছি, তেমন করিয়া করিতে পারিব ? তখন যে চক্ষু-কর্ণ প্রভৃতি দশ ইন্দ্রিয় মুগ্ধ হইয়া যাইবে—আনন্দহিজলো মানসপদ্ম বিকশিত হইবে, শরীর কদম্বকোরকের গ্রায় ঘন ঘন রোমাঞ্চিত হইবে, তখন কি আমি কুলধর্ম্ম, গৃহধর্ম্ম, দেহধর্ম্ম প্রভৃতি যাহা এখন পালন করিয়া থাকি, তাহা তেমনই ভাবে পালন করিতে পারিব ?

কবি বলিতেছেন :—

“যেখানে বসতি তার সেখানে থাকিয়া গো
 বুবতীর ম কৈছে রয় ?”

যে সকল কথা কাণে বাধে, তাহা অকুণ্ঠিতভাবে কবি বলিয়া গিয়াছেন,
 কারণ তাঁহার দৃষ্টি অন্তর্মুখী,—

“কহে বিজ চণ্ডীদাসে, কুলবতী কুলনাশে
 বুবতীর যৌবন যাচায়।”

এই শুদ্ধ অপাপ-বিদ্ধ কৃষ্ণ-প্রেম—ইহা যাহার মনে জন্মিয়াছে, পদ্মার
 ঢেউএ ঘেরূপ কুল ভাঙ্গিয়া পড়ে, তাহারও তো কুল সেইরূপ ভাঙ্গিয়া
 পড়িয়াছে। কুল-গর্ভ, জাতি-গর্ভ, পদ-গর্ভ, এই সকল তো মত্ত হস্তীর
 দ্বায় আমার মনের দুয়ারে বাঁধা ছিল—

“দন্ত-শালে মত্ত হাতী, বাঁধা ছিল দিবা রাত্তি”

আজ ইহাদের সকলের ছুটি ; আমি অবরোধে ধৈর্য্য ও আত্ম-সংযম পণ
 করিয়া বসিয়াছিলাম, আজ সে “ধৈর্য্য-শালা হেমাগার” ভাঙ্গিয়া পড়িয়াছে,
 আমি কিছুতেই নিজকে সামলাইতে পারিতেছি না। আমি তাঁহাকে
 দেখিয়াছি এবং আমার সমস্ত তাঁহাকে নিবেদন করিয়া দিয়াছি।
 স্ত্রীলোককে তাহার লঙ্কারূপ শাড়ী আবরণ করিয়া রাখে—প্রাণ যায়
 তঁহু লঙ্কা ছাড়িতে পারে না, কিন্তু আজ আমি উপবাচক হইয়া আমার
 দেহ, মন, যৌবন ও লঙ্কা তাঁহার চরণে ডালি দিয়াছি : “বুবতীর যৌবন
 যাচায়।” চণ্ডীদাস আর একস্থানে বলিয়াছেন “কাহুর পীরতি—
 ছাড়া।” সে রাজ্যে ব্রাহ্মণ-শূত্র, কুলীন-অকুলীন নাই ; “শীল”, আচার-
 বিচারের নিয়ম নাই।

আমি এই পদের অর্থ যেরূপ বুঝিয়াছি, তাহাই লিখিলাম। কিন্তু
 যিনি অন্তরূপ বুঝিবেন, তাঁহাকে জিজ্ঞাসা করি, শুধু নাম শুনিয়া বিহ্বল
 হয়, পাগলা-গারদ ছাড়া এরূপ লোক কোথায়ও কি পাওয়া যায় ? আর

প্রেম করিয়া দিন-রাত্রি মধু-চক্রের স্থায় নামকে আশ্রয় করিয়া আনন্দের সন্ধানে ফেরে, এরূপ কে আছে ? কেবল এই পদে নহে, চণ্ডীদাসের বহু পদে শুধু পার্থিব ভাব দিয়া ব্যাখ্যা করিতে গেলে এইরূপ ঠকিতে হইবে।

৪। বাঁশীর সুর

বৈষ্ণব-কবিদের পূর্ব-রাগের একটা বড় অধ্যায় কৃষ্ণের বাঁশীটিকে লইয়া। জগতের রঞ্জে রঞ্জে তাঁহার বাঁশী বাজিতেছে। কোন বৈষ্ণব কবি লিখিয়াছেন, বাঁশীর এক রঞ্জের সুরে বনে উপবনে কুমুমের কুঁড়ি ফুটিয়া উঠে, কোনও রঞ্জের সুরে বসন্তাগম হয়, কোন রঞ্জের সুরে ফুল-ফল মণ্ডিত হইয়া একত্র ষড় ঋতু দেখা দেয় এবং সকলের উপরে এক রঞ্জের সুর অবিরত জীবকে ‘রাধা’-‘রাধা’ বলিয়া ডাকিতে থাকে। (পদকল্পতরু, জ্ঞানদাসের পদ)। আমাদের কাছে সে ডাক পৌছায় না, কারণ ইন্দ্রিয়ের কলরবে আমাদের কাণ বধির করিয়া রাখিয়াছে। সেক্ষণীয়র নীলাশ্বরের নিস্তরঙ্গতার মধ্যে মানবাত্মার গভীরতম প্রদেশে ঐক্য সেই পরমগীতি আভাবে শুনিয়া লিখিয়াছিলেন, “Such harmony is in immortal souls ; But whilst this muddy vesture of decay doth grossly close it in we cannot hear it.”

বাঙ্গালা দেশে এক সময়ে এই বাঁশের বাঁশী মাহুঘের মনে সমস্ত সংগীতের সার সংগীত শুনাইয়াছিল। বাঙ্গলার রাখালেরা বিনা কড়িতে এই সুরের যন্ত্রটি পাইত, এখানে ঘাটে পথে বাঁশের ঝাড়, একটা মোটা কঞ্চি বা বাঁশের ডগা কাটিয়া বাঁশী তৈরী করিতে জানিত না, এরূপ রাখাল বাঙ্গলা দেশে ছিল না।

অবারিত সবুজ ক্ষেত্র, গোচারণের মাঠ, ব্রহ্মপুত্র, পদ্মা, ধলেশ্বরীর স্থায় বিশালতোয়া নদ-নদী, উজ্জ্বল অনন্ত আকাশ—এই উদার ও মহান

প্রাকৃতিক রাজ্যে বাঁশের বাঁশীর যে মর্যাদাস্তিক স্বর উঠিত, তাহা শুনিয়া কুল-বধু আঁচলে চোখ মুছিত, সন্তান-হারা জননীর মর্মে মর্মে বিলাপের উচ্ছ্বাস বহিত, সাধকের মন দেবতার পায়ের নূপুর-ধ্বনি শুনিতে পাইত। সেই স্বরের মর্যাদাস্তিক করুণা ও বিলাপ শুনিয়া মায়ের কোলে থাকিয়া শিশু রাজ্যে ঘুমাইতে চাহিত না। এখনকার হারমোনিয়াম, ক্লারিওনেট এবং পিয়ানোর স্বর খাটি বাজালীর কাণে তেমন লাগিবে না। পথে যাইতে যাইতে বাঁশীর স্বর শুনিয়া পথিক থমকিয়া দাঁড়াইত—পথ ভুলিয়া যাইত, কলসীর জল ফেলিয়া কুলবধু আবার জল আনিতে যাইত, স্বর্ধ্য পশ্চিম গগনে ডুবিয়াও পুনরায় উঁকি মারিয়া মাঠের দিকে তাকাইতেন। বাজালার খাটি কবির বহুস্থানে এই বাঁশের বাঁশীর উল্লেখ করিয়াছেন।* অফিয়সের গানে পাহাড় টলিত, নদীর তুফান ধামিয়া যাইত,—বাজলার বাঁশী ও সারেঙ্গের সম্বন্ধেও সেইরূপ অত্যাশ্চর্য্য আছে। “সুরনেহার ও কবর” নামক পল্লী-গীতিকায় সারেঙ্গের স্বরের যে উচ্ছ্বসিত বর্ণনা আছে, তাহা ঠিক বাজলা দেশেরই স্বর-ভাণ্ডারের—এই অত্যাশ্চর্য্যের মধ্যে প্রাণে সাড়া দেওয়ার অনেক কথা আছে।

বাঁশের বাঁশীর স্বর শুনিয়া ‘মহিষাল বধু’র নায়িকা রাখাল বালকের রূপ নূতন করিয়া দেখিতে শিখিয়াছিল :—

“আর দিন বাজে বাঁশী না লাগে এমন।

আজিকার বাঁশীতে কেন কাড়ি লয় মন।

লাজেতে হইল কস্তার রক্তজবা মুখ।

প্রথম যৌবন কস্তার এই প্রথম মুখ ॥”

‘আঁধা বধু’তে সেই স্বরের মহিমা নন্দনকাননজাত ফুল-ফলের শ্রী লইয়া অপূর্ব্ব হইয়া আত্মপ্রকাশ করিয়াছে :—

“বনের বাঁশী নয়ত ইহা মনের বাঁশী হয়।

ছোটকালের যত কথা জাগায়ে তোলায়।

ভুলিতে না পারি বঁধু কেবলই অভাগা।
তোমার বাঁশী দিল বঁধু বুকে বড় দাগা।
কি করিব রাজ্য ধনে কুলে আর মানে।
সরম ভরম ছাড়লাম বঁধু তোমার বাঁশীর গানে।
ভুলি নাই, ভুলি নাই বঁধু তোমার চাদ মুখ।
বনে গিয়া দেখাইব ছিঁড়িয়া সে বুক।”

বঙ্গদেশের কবিরা স্বরের আনন্দদায়িনী শক্তির কথা গাহিয়াছেন, কিন্তু বাংলাদেশে বাঁশীর যে বর্ণনা আছে—উহা মর্মেের নিভৃত স্থান হইতে মর্মোচ্ছ্বাসকে টানিয়া হিঁচড়াইয়া অশ্রু ও দীর্ঘশ্বাসের তুফান বহাইয়া দিয়াছে,—অন্ত দেশের কথা থাকুক, এই ভারতবর্ষেরও অস্ত্র কোথায়ও সেরূপ দৃষ্টান্ত আছে কি না জানি না। পাঠককে আমি অল্পরোধ করিতেছি, তিনি এই খাঁটি বঙ্গীয় স্বরের মহিমা বুঝিবার জন্ত যেন “মহিষাল বঁধু”, “স্বরনেহা ও কবরের কথা” এবং “আঁধা বঁধু” এই তিনটি পল্লী-গীতিকা পাঠ করেন।

চণ্ডীদাস এই বাঁশীর স্বরে আধ্যাত্মিক আনন্দ যোগ দিয়াছেন। যে স্বরে পূর্বে হইতেই স্খারস সঞ্চিত ছিল, তিনি ভগীরথের শ্রায় বাঙালা দেশে তাহার জন্ত একটা গঙ্গার খাদ তৈরী করিলেন। এ পর্য্যন্ত ব্রহ্মপুত্র, কংস, ভৈরব, সরস্বতী প্রভৃতি ছিল, গঙ্গার সঙ্গে ইহাদের কি প্রভেদ তাহা জানি না। তথাপি গঙ্গা গঙ্গা-ই, তাহার স্থান স্বতন্ত্র। সেইরূপ ‘মহিষাল বঁধু’ ও ‘আঁধা বঁধু’র বাঁশী ও সারোজ সকল বিষয়ে সমকক্ষতা করিয়াও চণ্ডীদাসের বাঁশীর সঙ্গে তাহাদের এক পংক্তিতে স্থান পাইবার দাবী কেহ কেহ মানিয়া লইবেন না—ইহাদের আইন-কাছন স্বতন্ত্র। আপনারা তাহাদের খেয়ালের সঙ্গে একমত না হইতে পারেন, কিন্তু সরল বিশ্বাসে হানা দেওয়ার অধিকার কাহারও নাই।

চণ্ডীদাস গাহিলেন—

“সবার বাঁশী কাণে বাজে,
বাঁশী বাজে আমার হিয়ার মাঝে।”

সে হুঁর বন্যার মত, দস্যুর মত ঘর-দোর ভাঙ্গিয়া প্রবেশ করে।
আমি রান্না-ঘরে রাঁধিবার আয়োজন লইয়া বসিয়াছি—

“বাঁশীর হুরেতে মোর এলাইল রঞ্জন।” (৫)

তখন হলুদ দিতে বাইয়া ধ’নে দিয়া ফেলিলাম, সর্ষে দিতে বাইয়া ছুন
দিলাম, সব ভ্যান্ডা হইয়া গেল।

বাঁশী আর বেজ না—

“খল-সংহতি সরলা—তা কি জান না বাঁশী

আমি একে নারী, তায় অবলা” (৫)

আমি সরলা, খলের সঙ্গে আমার বাস, তোমার পাগল-করা হুরে আমার
সকল কাজেই ভুল হয়,—চারিদিক হইতে নিন্দা ও বিদ্ৰূপের বাণ
বর্ষিত হয়।

কে সে যিনি বাঁশী বাজাইতেছেন?

“কে না বাঁশী বায় সখি, সে বা কোন জনা।

হুঁর আমায় পাগল করে, তিনি যিনিই হউন, আমার সাধ হয়, তার পায়ে
নিজকে বিকাইয়া ফেলি।

কে সে তিনি “মনের হরষে” বাঁশী বাজাইতেছেন, আনন্দ-স্বরূপ
অয়ং পরমানন্দে বাঁশী বাজাইতেছেন, কিন্তু তাঁর পায়ে আমি কি অপরাধ
করিয়াছি, সেই হুরে যে আমার সংসার ভাসিয়া যায়! চোখের জলে
পথ দেখিতে পাই না,—

“অঝোরে ঝরয়ে মোর নয়নের পানি,

বাঁশীর শব্দে মুগ্ধ হারাইলো পরাণী।” (৫)

বাঁশীর স্বরে সংসার টুটিয়া পড়িতেছে। আনন্দের আনন্দের
আহ্বান, যে একবার শুনিয়াছে, সে ঘর করিবে কিরূপে ?

“অস্তরে কুটিল বাঁশী, বাহিরে সরল।

পিবই অধর-হৃদা উগারে গরল।” (৫)

বাঁশী কৃষ্ণ-মুখামৃত পান করিয়া বিষ-উল্লাস করিতেছে—সংসার
হইতে আমাকে টানিয়া বাহির করিতেছে। এই ব্রজপুরে তো আরও
অনেক রমণী আছে, কিন্তু বাঁশী কেন শুধু ‘রাধা’ ‘রাধা’ বলিয়া
আমাকেই ডাকে ?

“ব্রজে কত নারী আছে, তারা কেহ না পড়িল রাধা।

নিরমল কুলখানি

যতনে রেখেছি আমি,

বাঁশী কেন বলে “রাধা-রাধা” ! (৫)

শুধু আমারই নাম ধরিয়া ডাকে, আমার কুল—রাজার মেয়ে আমি,
আমার যে আকাশ-স্পর্শী উচ্চ কুল, আর তো তাহা থাকে না।

চারিদিকে আনন্দের ডাক পড়িয়াছে—সে ডাক নামের একটা
“বেড়া-জালে”র সৃষ্টি করিয়াছে, মন-শরীরী সেই জালে পড়িয়াছে।
ডাহিনে, বামে, সম্মুখে, পশ্চাতে শুনিতেছি ‘রাধা, রাধা’। কে যেন
আনন্দের বেড়া-জাল আমাকে দিয়া ঘিরিয়াছে, আমি পলাইতে পথ
পাইতেছি না।

এই বাঁশীর স্বরের কথা শত শত পল্লী-গীতিকায় আছে, বাঙ্গলা দেশের
মেঠো হাওয়ায়—স্বরের আকাশে তাহা প্রতিধ্বনির মত অবিরত ধ্বনিত
হইতেছে। মাঝি নৌকা বাহিতে বাহিতে দূর সিকতা-ভূমি হইতে তাহা
শুনিয়া বৈঠা-হাতে মুগ্ধ হইয়া দাঁড়ায়। কিন্তু চণ্ডীদাসের কবিতায় উহা
উজ্জলোকের সংবাদ। এই সংসারের সাজানে বাগান ভাঙিয়া—শত
রাগ-রাগিণীর অঙ্কি-সঙ্কি, তাল-মানের কারুতপ এড়াইয়া উহা স্বরের

ব্রহ্মলোকে পৌছিয়া দেয়—তাই কবি “বাঁশের বাঁশী”কে “নামের বেড়াঝাল” বলিয়াছেন।

“সরল বাঁশের বাঁশী নামের বেড়াঝাল।

সবাই শোনয়ে বাঁশী—রাধার হ'ল কাল। (৮)

রাধার সংসার-বন্ধ ছেদন করিতে উহা অধ্যাত্ম-লোক হইতে আসিয়াছে।

নাম-জপ দ্বারা রাধা ইহলোক হইতে প্রেমলোকে আকৃষ্ট হইয়াছেন, এই জপের পরিবেষ্টনী অতিক্রম করিয়া অমৃতের অধিকারী হইয়াছেন, তার পরে বাঁশী—অশিষ্ট বাঁশী—ঘরের বউকে নাম ধরিয়া ডাকিয়াছে। অগ্র এক কবি লিখিয়াছেন—আমার স্নেহের গৃহের উপর “বংশীরব বজ্রাঘাত, পড়ে গেল অকস্মাৎ”; অপর কোন কবি বংশীরবকে বজ্রাঘাতের সঙ্গে তুলনা দিয়াছেন কি না জানি না, কিন্তু শ্রীমানন্দ তাঁহার চির-স্বপ্ন নরোত্তমের চিত্র স্মরণ করিতে করিতে রাধার সম্বন্ধে এই গানটি লিখিয়াছেন। রাজকুমার নরোত্তমের তরুণ বয়সে সেই আহ্বান,—প্রাণেশ্বরের বংশীধ্বনি—বজ্রাঘাতের মতই পড়িয়া, তাঁহাকে রাজপ্রাসাদ হইতে আনিয়া পথের ভিখারী করিয়া দিয়াছিল। রাধার কাছে এই আনন্দের আহ্বান বজ্রাঘাতের মতই নিদারুণ হইয়াছিল। তিনি ঘর-কল্যাণ করিতে সমস্ত আয়োজন গুছাইয়া লইয়াছিলেন, এমন সময়ে ডাক পড়িল, তখন সব ফেলিয়া না যাইয়া উপায় নাই, প্রাণ-বন্ধু ডাকিয়াছেন।

৫। দর্শন

প্রথম দর্শন চিত্রে।

“হাম সে সরলা, অবলা অথলা, ভালমন্দ নাহি জানি,

বিরলে বসিয়া, পটেতে লিখিয়া, বিশাখা দেখালে জানি।” (৯)

মহর্ষি দেবেজনাথ লিখিয়াছেন, দর্শন-প্রার্থীকে প্রথমে আভাস মাত্র দেখা দিয়া ভগবান প্রলুব্ধ করেন। এইজন্ত চিত্র-দর্শনের পরিকল্পনা।

সে রূপ নীল-কৃষ্ণ নব মেঘের ছায়, জগতের সমস্ত বর্ণের প্রধান বর্ণ। যাহা নীলাকাশে, নীলাশ্বতে, নীলবনাস্তে সর্বত্র খেলে, সেই নন্দনাভিগাম স্নিগ্ধ কৃষ্ণাভ নীলরূপ—ভগবানের প্রতীক। রাধা যেদিকে দৃষ্টিপাত করেন, সেইদিকেই সেই স্মেরাস্ত্র কমলনেত্র কুপাময়ের কুপার আলেক্য। সেই রূপ সমুদ্রের মত বিশাল এবং জল-বিন্দুর মত ক্ষুদ্র, মহৎ হইতে মহান্, অণু হইতে অনীয়ান্। তিনি অনন্ত আকাশে অনন্ত শক্তির আধার, বহু-রূপ, বহু-শীর্ষ, বহু-প্রহরণধারী, কিন্তু আমার কাছে, আমারই মত ক্ষুদ্র; বড়র কাছে বড়, “ভয়ানাং ভয়ং ভীষণং ভীষণানাং”, কিন্তু আমার মত ক্ষুদ্রের কাছে তিনি ক্ষুদ্র। বিশাখা যখন চিত্রপট দেখায়, তখন আর আর সখীরা নিষেধ করিয়াছিল,

“বিশাখা যখন দেখায় চিত্রপট।

মোরা বলেছিলাম সে বড় লম্পট।” (কু)

‘লম্পট’ কথায় পাঠক চমকিয়া উঠিবেন না; মহাজন-পদাবলীতে ভুবন-পাবন চৈতন্যদেবকে “কীর্ত্তন-লম্পট” বলা হইয়াছে। কৃষ্ণে সমর্পিতা প্রাণারাদা যখন—

“কি চিত্র বিচিত্র মরি দেখাইল চিত্র করি,

চিত্র মম নিলে যে হরি!”

বলিয়া সখীদের গলা জড়াইয়া মুচ্ছিত হইয়া পড়িলেন—তখন তাহারা বিলাপ করিয়া বলিতেছে,

“বিনা গুণ পরখিয়া কেন এমন হ’লি রাই;

দোষগুণ তার, না করি বিচার, কেবল রূপ দেখি রাই ভুলে গেছি।” (কু)

চিত্র-দর্শনের পর ছায়া-দর্শন। যমুনা-তীরে নীপ-তরুর উপরে কৃষ্ণ। যমুনা-জলে শিখিপুচ্ছ ও মকর-কুণ্ডলের দীপ্তির প্রতিবিম্ব ঝলমল করিয়া উঠিয়াছে। রাধা উর্দ্ধে চাহিয়া কৃষ্ণরূপ দেখিতে পারেন নাই—কারণ

“দাদা বলাই সঙ্গে ছিল” লজ্জায় মুখ উচু করিয়া কালো রূপ দেখিতে পারেন নাই। আনত চোখে যমুনা-জলে বিস্থিত কৃষ্ণকে দেখিতে-ছিলেন, তিনি তখন জ্ঞান-হারী। সেই আনন্দময়, চির-স্বপ্ন, যিনি রূপের রূপ, সবার সবা, অস্তরে বাহ্যে জীব নিরন্তর বাঁহাকে খুঁজিতেছে, কখনও শিশুর হাত্রে, রূপসীর রূপে, মাতৃ-অঙ্কে, ফুলে-পল্লবে—পৃথিবীর সহস্র শোভায়—ধনে, মানে, প্রতিষ্ঠায় বাঁহার সন্ধান করিয়া সহস্রবার ভুল করিয়াছে—অযতকুণ্ড-ভ্রমে কূপে পড়িয়াছে—সেই রূপের সন্ধান এ-ঘরে ও-ঘরে ঘুরিয়া ফিরিয়া বার্থক্য হইয়াছে—আজ বহুদিন পরে, যুগ-যুগান্তের শেষে তাঁহাকে প্রথম দর্শন! এ কি অভাবনীয় আনন্দ! চৈতন্যদেব বলিয়াছেন—

“সর্বত্র কৃষ্ণের রূপ করে বলয়ল।

সে দেখিতে পায় যার আঁখি নিরমল।”

তিনি তো সর্বত্রই আছেন, কিন্তু তাঁহাকে দেখার নিশ্চল চক্ষু আজ রাখা পাইয়াছেন। যমুনার জলে প্রতিবিম্বিত কৃষ্ণকে দেখিয়া তিনি যুগ-যুগান্তের কষ্ট ভুলিয়া গেলেন। সখীরা জলে কলসী নামাইবেন, রাধিকা বলিতেছেন—

“ঢেউ দিও না জলে বলে কিশোরী।

দরশনে দাগা দিলে হবে পাতকী।” (গো, ক)

কলসী জলে ডুবাইলে জলে আঁকা কৃষ্ণের ছায়া ঢেউ-এ ভাঙিয়া যাইবে, এজগৎ রাখা নিষেধ করিতেছেন; যিনি যোগীর যোগানন্দ, প্রেমিকের প্রেম-সিদ্ধি, যুগ-যুগ তপস্কার ফলে মুহূর্তের জন্ত তাঁহাকে পাইয়াছিলেন—এই আনন্দে বাঁধা দিলে পাপ হইবে, রাখা মুহূর্তের মিনতি করিয়া তাহাই বলিতেছিলেন

তাঁহার পরের কথা চণ্ডীদাসের পদেই পাওয়া যাইবে।

৬। আনন্দ

রাধা তাঁহার মনের অবস্থা কাহাকে বলিবেন? কেই বা তাহা বিশ্বাস করিবে? কেন অহেতুক দিন-রাত্র অন্ধ শিহরিত হয়—আনন্দ হৃদয়ে উথলিয়া উঠে, চক্ষুকে সামাল দিব কিরূপে? আনন্দ-ঘন অশ্রু কি করিয়া রোধ করিব? যাহা ভাবি, তাহাতেই হর্ষোজ্জ্বল চক্ষে অশ্রু বহিয়া যায়। লজ্জায় গুরুজনের কাছে দাঁড়াইতে পারি না—

“গুরুজন আগে দাঁড়াইতে নারি।

সদা ছল-ছল আঁখি।” (৫)

যেদিকে তাকাই, সেইদিকেই তাঁহার প্রকাশ—পুলকে চিত্ত ভরিয়া যায় :

“পুলকে আকুল, দিক্ নেহারিতে, সব শ্যামময় দেখি।” (৫)

কিন্তু একটা সময় আছে, যখন আমি আর আমাতে থাকিতে পারি না। সঙ্কায় যখন—

“রবি যায় নিজ পাটে,”

অন্তচূড়াবলস্বী সূর্য্য যখন পশ্চিম আকাশে স্বর্ণাঙ্করে কি লিখিয়া যান, কলসীকক্ষে সখীরা যমুনাতীরে যায়, তখন রাধার যে অবস্থা হয়, তাহা অবর্ণনীয়।

“সখীর সহিতে জলেতে যাইতে

সে কথা কহিবার নয়।” (৫)

যমুনায় সখীদের সঙ্গে যাইবার পথে রাধার মন কেমন করে, তাহা বলিবার নহে। রাধিকা অত্যধিক মনের উজ্জ্বাসে সে কথা বলিতে পারিতেছেন না, তাহা বলিতে যাইয়া ভাবাবেগে কণ্ঠরোধ হয়, কেবল মাত্র ছুটি কথায় মনের সেই অব্যক্ত অনির্বচনীয় কথা আভাসে বুঝাইতেছেন—

“সে কথা কহিবার নয়।”

চৈতন্যদেব গয়া হইতে ভাগবত পাদ-পদ্ম দর্শন করিয়া নদীয়ায় ফিরিয়া আসিয়া প্রিয় পদাধরের কাঁধে হেলাইয়া কি দেখিয়াছেন, বলিতে পারে নাই, বলিতে যাইয়া মুচ্ছিত হইয়া পড়িয়াছেন। রাধা এখানে যাহা বলিতেছেন, তাহা নিবিড় ও অস্পষ্ট,—

“সখীর সহিতে জলেরে যাইতে সে কথা কহিবার নয়।

যমুনার জল করে ঝলমল্ তাহে কি পরাণ রয়।” (চ)

এইখানেই শেষ, যমুনার জল ঝলমল্ করে, তাহাতে প্রাণে এত ব্যথা কেন? এ ব্যথা, আনন্দের ব্যথা—আনন্দের আতিশয্যে বাকরোধ যমুনার জলে সূর্য্যাস্তের রক্তিম আভা পড়িয়া ঝলমল্ করিয়া উঠে, রাধা কি তাহাই বলিতেছেন? সন্ধ্যানিলে স্বর্ণচূড় যমুনাতরঙ্গ উচ্ছ্বসিত হইয়া উঠে, রাধিকা কি সেই কথা বলিতেছেন? যমুনার জলে সখীদের নীল শাড়ীর আভা মিশিয়া যে ঔজ্জ্বল্য খেলিতে থাকে, রাধা কি সেই কথা বলিতেছেন? রাধা তো কিছু খুলিয়া বলেন নাই; তবে কি সে ভাব, যাহাতে তাঁর প্রাণ এমন আকুল হয়?

তরুণাথে স্থিত ময়ূরপুচ্ছালঙ্কৃত কৃষ্ণের প্রতিবিম্ব পড়িতে যমুনার জল ঝলমল্ করিয়া উঠে, তাহাই তিনি দেখিতে যাইতেছেন; যমুনার পথে সেই কণা মনে হওয়াতে রাধার আনন্দে বাকরোধ হইতেছে। সেই অবর্ণনীয় সুখের কথা—যমুনার নীল জলে প্রতিবিম্বিত কৃষ্ণরূপের কথা—বলিতে যাইয়া ভাবের উদ্বেগের আতিশয্যে তিনি আর কিছু বলিতে পারেন নাই, শুধু বলিতেছেন,

“যমুনার জল, করে ঝলমল্, তাহে কি পরাণ রয়?”

এইভাবে অর্দ্ধ-প্রকাশ—অর্দ্ধ-অপ্রকাশ কর্ত্তের ভাষায় চণ্ডীদাস তাঁহার রাধাকে চিত্রিত করিয়াছেন, এই স্তব্ধ চিত্র দেখিলে মনে হয় যেন কুবের তাঁহার ভাণ্ডার আগলাইয়া দাঁড়াইয়াছেন—তাহার বাহ্য প্রকাশ নাই।

কৃষ্ণপ্রেমের এই “অনভিব্যক্ত রত্নোৎপত্তিরিবার্ণবঃ” ছবির তুলনা নাই।
পরবর্তী কবিতা এই কথার ব্যাখ্যা করিয়া বলিয়াছেন :—

“চেউ দিও না জলে বলে কিশোরী।

দরশনে দাগা দিলে হবে পাতকী।”

চণ্ডীদাস কথা বলিতে বলিতে থমকিয়া যান ; বলিবার থাকে অনেক,
কিন্তু বলেন অল্প। পাঠকের মনে ইঙ্গিতমাত্রে একটা তোলপাড়
জাগাইয়া, তিনি অল্প কথায় শেষ করেন। তিনি কৃষ্ণ-রূপ মনে মনে ধ্যান
করিয়া আবিষ্ট হইয়া পড়েন, তখন অন্য কোন ব্যাখ্যা না দিয়া
আপন মনে নিজের শেষ সঙ্কল্পের কথা বলিয়া ফেলেন—

“কুলের ধরম নারিনু রাখিতে, কহিনু তোমার আগে।

চণ্ডীদাস কহে শ্যাম-সুনাগর সদাই হিয়ায় জাগে ॥”

রাধিকা বলেন নাই, কিন্তু চণ্ডীদাস তাহা বলিয়া দিয়াছেন।

সমস্ত পদটি এই :—

কাহারে কহিব মনেরই মরম, কেবা যাবে পরতীত।

(আমার) হিয়ায় মাঝারে মরম-বেদন সদাই নিহরে চিত ॥

গুরুজন আগে দাঁড়াইতে নারি, সদা ছল-ছল আঁধি।

পুলকে আকুল, দিক্ নেহারিতে সব শ্যামময় দেখি ॥

সখীর সহিতে জলেরে যাইতে সে কথা কহিবার নয়।

যমুনার জল করে কল্মন্স তাহে কি পরাণ রয় ॥

(আমি) কুলের ধরম নারিনু রাখিতে কহিলাম তোমার আগে।

কহে চণ্ডীদাস শ্যাম সুনাগর সদাই হিয়ায় জাগে ॥”

এই গীতিটি বাহ্য দৃশ্যে কতকটা অসম্পূর্ণ মনে হইবে, কিন্তু ইহা নিগূঢ়
অর্থব্যাঞ্জক।

রাধিকা বলিতেছেন, তাঁহার মনের অবস্থা কেহ বিশ্বাস করিবে না ;
কিন্তু কি বিশ্বাস করিবে না, তাহা বলেন নাই। গুরুজনের কাছে

কাড়াইতে চোখে জল পড়ে বলিয়াছেন ; কিন্তু কেন জল পড়ে, তাহা বলেন নাই । সখীর সঙ্গে জলে বাইবার সময়ে যে অবর্ণনীয় ভাব হয়, তাহা "সে কথা কহিবার নয়" বলিয়াই ছাড়িয়া দিয়াছেন, এবং বম্মনার জল বলমূল করিয়া উঠে, তাহাতে প্রাণ থাকে না কেন, তাহা তো মোটেই বলেন নাই ; আভাষ বাহা দিয়াছেন, তাহাও অস্পষ্ট ; কুলধর্ম্ম যে কেন রাখিতে পারেন না, তাহাও বলেন নাই । মোট কথা, এই কবিতাটিতে অনেক ফাঁক আছে, বাহা পাঠক নিজের মর্ম্ম দিয়া পূরণ করিবেন । বাহার সে মর্ম্মের আবেগ নাই, তিনি বুঝিতে পারিবেন না । লেকপীয়ার লিখিয়াছেন, কবি ও পাগল এক সম্ভ্রমায়-কৃত । পাগলের কথায় কতকগুলি শব্দ ও উচ্চ্বাস আছে, কিন্তু সমস্তটার কোন অর্থ হয় না ("Mere sound and fury, signifying nothing") ; বড় কবির কথাও মাঝে মাঝে অসম্বন্ধ বলিয়া ঠেকিবে, কিন্তু তাহুক তাহার ফাঁকে ফাঁকে গুঢ় অর্থ পাইবেন, কাঠুরিয়া বেরূপ কোন খনির কাছে আসিয়া হঠাৎ মানিক কুড়াইয়া পায় ।

আমি সর্কদাই বলিয়া আসিয়াছি, বিদ্যাপতি ও গোবিন্দদাসের সঙ্গে কাব্য-লক্ষ্মী যে রূপ নিজ কৌটা খুলিয়া নানা জহরৎ ও মণিমুক্তা দেখান, চণ্ডীদাসের কবিতায় কাব্য-লক্ষ্মীকে তেমন করিয়া পাওয়া যাইবে না । এখানে তিনি রহস্তময়ী, ভাববিষ্টা,—কাব্যলোকের উর্দ্ধে যে ধ্যানলোক, তিনি সেই ধ্যানলোকের দিকেই ইঙ্গিত করেন বেশী । তিনি স্বল্পভাষী ; কিন্তু তাঁহার কথার মূল্য খুব বেশী, মহাজনের কষ্টি-পাথরে তাহা ধরা পড়ে ।

রূপরূপ-দর্শনের পর রাধা নিজের আনন্দে নিজে মগ্না । তিনি জগৎ হইতে স্বতন্ত্র হইয়া পড়িয়াছেন, তিনি আনমনা, আবিষ্টা ; তিনি একেলা বসিয়া থাকেন, সখীগণের সঙ্গে আর ভাল লাগে না । কেহ

কিছু বলিলে শুনিয়াও তাহা শোনে ন, স্বীয় আনন্দে বিভোর, ধ্যানমগ্ন।
 ধ্যানের সার-বস্তু কৃষ্ণরূপ তিনি দেখিয়াছেন, চক্ষু চারিদিকে সেই রূপের
 সন্ধান করে; আবেশে নীলাভ কৃষ্ণমেঘের দিকে চাহিয়া ধ্যানমগ্ন হইয়া
 যান—সেই কৃষ্ণবর্ণ-মাধুর্য্যে তাঁহার নিশ্চল চক্ষুর তারা যেন ভুবিয়া
 যায়। কখনও বা মেঘের কাছে তিনি কাতরোক্তি করিতেছেন; কি
 বলিতেছেন, কে বলিবে? কিন্তু বক্ষ ধেরূপ মেঘকে দূত নিযুক্ত করিয়া
 প্রেমের বার্তা পাঠাইয়াছিল—ইহা সেরূপ মেঘদূতের কথা নহে;
 এখানে রাধা কৃষ্ণের—কৃষ্ণ-রূপের—কৃষ্ণবর্ণের নম্র প্রতীক-স্বরূপ নব
 মেঘের উদয় দেখিয়া হৃষ্ট হইয়াছেন, তখন যে কথা মুখে আসে, তাহা
 পৃথিবীর ভাষা নহে—সে ভাষা দেবলোকের ভাষা। কোন মলিনাথের
 সাধ্য নাই যে, সে ভাষার টীকা করে, অথচ চৈতন্য তাঁহার জীবন বিয়া
 তাহার টীকা করিয়াছেন। রাধা

“আকুল নয়নে চাহে দেখণানে
 কি কহে ছ’হাত ভুলে।” (৫)।

মেঘের দিকে ছ’হাত ভুলিয়া তিনি কি যেন কি কথা বলেন!

এই ‘কি জানি কি কথা’ বুঝাইতে চাহিয়া কৃষ্ণকমল দুইটি সন্দর্ভপূর্ণ
 গান রচনা করিয়াছেন, তাঁহার “রাই-উম্মাদিনী” নাটকে তাহা আছে।
 একটির আরম্ভ এইরূপ :—(মেঘ-সম্বোধনে)

“ওহে তিলেক দাঁড়াও দাঁড়াও, হে এমন করে যাওয়া উচিত নয়।
 যে বার শরণ লয়, নিতুর বঁধু, তারে কি বলিতে হয়।”

অপরটি—

“কি ভাবিয়া যনে দাঁড়িয়া ওখানে, একবার নিঃশব্দকাননে কর পর্য্যপন।
 একবার আসিয়া সম্মুখে দেখিলে স্বচক্ষে,
 জানিবে,—কত দুঃখে রকে করছি জীবন।” (৬)

রাধিকার এই ধ্যানাগারের নিশ্চক্ৰতায় অপর সকলের প্রবেশ নিষেধ এখানে চাঁপা ফুলের মালা খুলিয়া কেনিয়া তিনি স্বীয় নিবিড় আলুলায়িত কুঙ্কলের বর্ণশোভা দেখিতেছেন, সেই শোভায় আবিষ্ট হইয়া পড়িয়াছেন—“না চলে নয়নের তারা।” নবোদিত কৃষ্ণমেঘের স্নিগ্ধ বর্ণে কাহার দেহ-প্রভা দেখিয়া মুহুমূহ চক্ষু অশ্রুশিক্ত হইতেছে, এবং একদৃষ্টে ময়ূর-ময়ূরীর নীলমণি-পচিত কণ্ঠে কাহার বর্ণাভাসের সন্ধান করিতেছেন? এই অনধিগম্য ধ্যানের কক্ষে চণ্ডীদাস প্রবেশ করিয়া রাখার যে চিত্রটি আঁকিয়াছেন, তাহা এইরূপ :—

“রাখার কি হৈল অন্তর-বাধা,

সে যে বসিয়া একলে থাকয়ে বিরলে

না শুনে কাহার কথা।

এলাইচা বেণী, ফুলের গাঁথুনি, খসারে দেখয়ে চলে।

আকুল নয়নে, চাহে মেঘপানে, কি কহে দু’হাত তুলে।

বিরতি আহারে—রাঙ্গা বাস পরে, যেমন যোগিনী পারা।

সদাই দেখানে চাহে মেঘ পানে, না চলে নয়নের তারা।

এক দিগ্গি করি, ময়ূরময়ুরী, কণ্ঠ করে নিরীক্ষণে।

চণ্ডীদাস কর নব পরিচয়, কালিয়া বঁধুর সনে।”

ইহার পর :—

“সদাই চকল, বসন অকল সম্বরণ নাহি করে।

বসি থাকি থাকি, উঠয়ে চমকি—ভ্রমণ বসিয়া পড়ে।” (৫)

কাহার বাঁশীর সুরের আভাষ শুনিয়া, কাহার নৃপুর-সিক্ত পদ-স্পর্শের পুলকে, জগতেব প্রতি রেণুতে রেণুতে বিধিত কাহার কৃকবর্ণের মাধুরিমা লক্ষ্য করিয়া রাধিকা চমকিত হইয়া উঠিতেছেন! চকল শাড়ীর অকল শরীর-মুক্ত হইয়া মাটিতে লুটাইতেছে এবং ভ্রমণ বসিয়া পড়িতেছে, তিনি তাহা সংবরণ করিতে পারিতেছেন না। এই উন্মাদভাব লক্ষ্য

করিয়া চণ্ডীদাস বলিতেছেন, রাধিকাকে “কোথা বা কোন্ দেব পাইল”
গায়েন এই গান গাহিবার সময়ে উর্দ্ধে অঙ্গুলী নির্দেশ করিয়া আখর দিয়া
জিজ্ঞাসা করিয়া থাকে, “সে কোন্ দেবতা, রাধিকাকে যিনি এমন করিয়া
পাইয়াছেন?” পরবর্তী সময়ে সে দেবতা নদীয়ার সোণার মাহুটিকে
এমনই করিয়া পাইয়াছিল, একজ্ঞ তাঁহার জীবন-কথার দ্বারা চণ্ডীদাসের
কবিতার টীকা হইয়াছে; নতুবা চণ্ডীদাসের কবিতার এই চিত্র, অন্ধের
কাছে মহা-মাণিক্যের জ্বাল, সাধারণ পাঠকের নিকট মাটির ডেলার মত
হইয়া পড়িয়া থাকিত।

চণ্ডীদাসের রাধা ও চৈতন্তের মূর্ত্তি পাশাপাশি রাখিয়া দেখিবেন,
একই ছবির দুটি দিক্ মাত্র।

চণ্ডীদাস লিখিয়াছেন :—

“ঘরের বাহিরে দণ্ডে শতবার তিল তিল আসে যায়।

মন উচাটন, নিবাস সঘন, কদম্ব-কাননে চায়।

রাধার এমন কেন বা হৈল।

সদাই চকল বনন-অকল,—সংসরণ নাহি করে।

বসি থাকি থাকি, উঠয়ে চমকি, জুগল খসিয়া পড়ে।”

রাধামোহন চৈতন্ত-স্বক্কে লিখিয়াছেন :—

“আজু হাম কি পেখজু নবদীপ-চন্দ।

কর-তলে করই বরান অবলম্ব।

পুনঃ পুনঃ গতাগতি কর ঘর-পহু।

থেনে থেনে কুলবনে চলই একান্ত।

ছল-ছল নয়নে কমল শ্রবিলাস।

নব নব ভাব করত পরকাশ।”

এক জন “কুল বনে চলই একান্ত” অপরে করম্বকাননের দিকে দৃষ্টিপাত
করিতেছেন। একজন তিল তিল দণ্ডে শতবার ঘর-বাহির হইতেছেন,

অপরে পুনঃ পুনঃ ঘর ও পথে যাতায়াত করিতেছেন। একজন নিশ্চল হইয়া বসিয়া আছেন, উচ্ছ্বল শাড়ীর আঁচল সংবরণ করিতেছেন না, অপরে করতল দ্বারা বদন অবলম্বন করিয়া আছেন—ইহা একই চিত্রপট।

৭। অনুবাদ

রাধা ঘর-সংসার আগ্লাইয়া ছিলেন—স্বথের সরঞ্জাম সকলই আছে; সংসারে দশজনের মত সংসারী সাজিবেন, গৃহস্থালী করিবেন—নববধূ রাধার মনে কত সাধ! কিন্তু সহসা কাহার নাম শুনিয়া চমকিয়া উঠিলেন—যিনি তাঁহার আপন হইতেও আপন—এ যে তাঁহার স্বর! সংসার যাহাকে পর করিয়া রাখিয়াছে, তথাপি যিনি প্রাপের প্রাণ, যুগ-যুগান্তর ধরিয়া রাধা যাহাকে চাহিয়াছিলেন, যাহাকে পাইবার জন্য কোন জন্মে কুটারে কোন জন্মে রাজপ্রাসাদে, কোনবার সম্রাসীর আশ্রমে, কোনবার মুছাফেরখানায়—কত বার কত রূপে ঘুরিয়া বেড়াইয়াছেন—কখনও সেগুড়া-গাছকে বিষতরু-ভ্রমে পূজা করিয়া নিশ্চল হইয়াছেন, কখনও বা মালতীহার-ভ্রমে সর্পকে গলায় জড়াইয়া দংশনের জ্বালায় ছটকট করিয়াছেন—কখনও গঙ্গা-ভ্রমে কৃপোদকে অবগাহন করিয়া বিধাত্ত জীবাত্ম দেহে লইয়া আসিয়াছেন, যখন যেখানে গিয়াছেন—“তদ্রহত্ৰাচলানতি”—সেইখানেই আসক্তির মোহে কাকন বলিয়া কাচকে ঝাঁকড়াইয়া ধরিয়াছেন—আজ সেই চির-অভীপ্সিত জীবাত্মন কক্ষের নাম শুনিয়াছেন—তখনই কাণ সেই নাম চিনিলা, নাম কাণের ভিতর দিয়া মর্মে প্রবেশ করিল, প্রাণ আপন জনকে চিনিতে পারিল। এইবার ঘোর বন্দ—সংসার সবে দোণার শিকল গড়াইয়া আনিয়াছে—পায়ে পরাইবে—ঘোর আসক্তি জন্মিয়াছে—এই সংসার কেমন করিয়া ছাড়িবেন? অশরদিকে বাহার নাম শুনিয়াছেন, তিনি যে জগতের সকল

কিছু হইতে আপন। নাম যে দুর্দান্ত দস্যুর মত সকল আসক্তি, সকল কামনা ভান্দিয়া-চুরিয়া আসিয়া পড়িয়াছে; হামাগুড়ি দিতে শিখিয়া দুঃস্থ শিশু বেক্রপ মায়েৰ সোণার গহনার বাস্কেট লইয়া টানাটানি করে, তাঁহার বড় সাধের আয়না, চিকণী, কিতা টান দিয়া কেলিয়া দেয়—মা কিছুতেই তাহাকে রোধ করিতে পারেন না—রাধার আজ সেই অবস্থা! মা তাঁহার মূল্যবান্ অলঙ্কারগুলি জোর করিয়া—কাড়াকাড়ি করিয়া শিশুর হস্ত হইতে রক্ষা করিতে চান, কিন্তু শিশু তাহা ছাড়ে না—নবোদগত দুটি দাঁত প্রকাশ করিয়া হাসে—সে হাসির মত অবাধ্য অথচ প্রিয়, অত্যাচারীর জোর এবং বিজয়ীর গর্বেৰ মত সে হাসির দুর্লভ আনন্দ মাতার অপর সমস্ত চিন্তা ভুলাইয়া দেয়, আজ রাধার নাম শুনিয়া সেই অবস্থা হইতেছে। সে নাম শুনিবেন না—সংসারের সকল সুখের বিয়কর কুলভঙ্গকারী নাম আর শুনিবেন না; পদ্মার মত উহা ঘর-বাড়ী ভাঙিতে আসিতেছে; রাধা বিব্রত হইয়া আপনাকে রক্ষা করিতে চেষ্টা করিতেছেন,—

“পাশদ্বিতে চাহি মনে, পাশরা না যায় গো’

কি করব, কহবি উপায়।” (৫)

কর্ণ যে একমাত্র কথা শুনিবার ক্ষম্ত সহস্র কথা শুনিয়াছে, এবার তাহা শুনিয়াছে, অপর কথা শুনিবে কেন? প্রাণ যাহাকে খুঁজিয়া শত সহস্র বিষয়ের পিছনে পিছনে ছুটিয়াছে, আজ সে তাহা পাইয়া জুড়াইয়াছে, —মরীচিকার পিছনে সে ছুটিবে কেন? ইন্দ্রিয়গুলি সব বিদ্রোহী হইয়াছে—রাধা বলিতেছেন,—

ধিক্ রহ’ আমার ইন্দ্রিয় আদি সব।

সদা যে কালিয়া কান্দু হয় অমৃতব।” (৬)

একান্ত বিপন্ন আজ রাধা, তাঁহার সর্বস্ব গদ্যর আবর্তে ডুবিয়া যায়, এসময়ে নাবিক যেমন নিঃসহায়ভাবে ভগবানের শরণ লয়, রাধা তেমনি

পদাবলী-মাধুর্য

কোকিল কহে, বিনি তাঁহার সর্বনাশ করিতেছেন—ছন্ন-ছাড়া, গৃহ-হার্য্য করিতেছেন, তাঁহাকেই ডাকিয়া বলিতেছেন “আমার রাজার কুল রাখ, আমার চিরপ্রতিষ্ঠ সত্যীত্বের গৌরব রাখ, সিংহদ্বারেব মত অজ্ঞের আমার ধৈর্য্য ও সংযম রক্ষা কর, আমার কুল-মান রাখ, এই আকাশ-স্পর্শী সামাজিক প্রতিষ্ঠার অট্টালিকা রাখ,—আমার বড় সাধের গৃহস্থালী রাখ।” নাম-দন্ত্য তাহা শুনিল না,—সমস্ত দর্প, অভিমান, রমণীর সর্বশ্রেষ্ঠ ভূষণ, লোকলজ্জা ও ধৈর্য্য ডাকিয়া চুরিয়া চুলের মুটি ধরিয়া রাখাকে বাহির করিল। তখন কোথায় গেল কপিলবিন্দুর রাজপ্রাসাদ, কোথায় গেল উত্তর-কোণালের বাজধানী অযোধ্যা, কোথায় গেল নদীয়ার শচী-দায়ের স্নেহ-নীড় ও বিষ্ণুপ্রিয়াব প্রেমকুঞ্জ, শ্রীখেতুবীব রাজপুরী—মুণ্ডিত বস্ত্রক, করক-হস্ত, যজ্ঞ-মূত্রহীন, শিখাশূন্য, সংসারের সর্ব-সংস্কার-মুক্ত এক মপাপ-বিন্ধ, অনবচ্ছ মুক্তি বাহির হইল, ঘবের বাহিব হইবাব পূর্বে গাধা একবাব সখীদেব মুখের দিকে চাহিয়া বলিয়াছিলেন,

‘আছে শুধু প্রাণ বাকি—

তাও বুঝি যায় সখি,

কি করব কহবি উপায়’ ? (৩১)

আমার সামসারিক জীবনেব অবশ্যন হইয়াছে, প্রাণ আছে, কিন্তু তাহা সামসারিক স্বখ-দুঃখে আর সাড়া দেয় না।’ সখীবা বলিতেছেন—
‘কাম একব’র গাধাকে ধরেন, তাঁহাকে ছাড়েন না, তুমি তাঁ’র পাখ
ধরিয়া বল “আমায় নিও না”

শ্যামানন্দ ৮ “স কথ

শ্যাম তো ছাড়িবার নয়

প র যদি ধর গিয়া পায় ” ।

ন’দা তখন ক্রক্ষেব পাঘে ধরিলেন,—সেই চরণ-কমলই পাইলেন, অ’ব কিছু পাইলেন না। তখন “সকলই পাইয়াছি”, বলিয়া সেই চরণ-কমল নিরোধাধা করিয়া লইলেন।

সে পথে যাইব না বলিয়া পা' কিরাইয়াছি, তবুও পা' সে পথে
গিয়াছে ; ভিহ্বাকে সংযত করিয়া বলিয়াছি, কৃষ্ণনাম লইও না, ভিহ্বা
সে নাম ছাড়ে নাই ; ঠাঁহার নাম শুনিব না বলিয়া সঙ্কল্প করিয়াছি, কিন্তু
প্রসঙ্গে কেহ তাঁহার কথা উত্থাপন করিলে কাণ অত্যন্ত ভাবে সেই নাম
অভিনিবিষ্ট হইয়া শুনিয়াছে । সংসার হিরণ্যকশিপুর মত যত উৎকট
বাধার সৃষ্টি করিয়াছে, রাধিকার প্রাণ প্রহ্লাদের মত প্রবল বেগে সে
বাধাগুলি অতিক্রম করিয়াছে,—

“যত নিবারিয়ে তার নিবার না যায়,
আন পলে যায় পদ কান্থ-পথে ধায় ।
এ ছার বাসনা মোর হইল কি বাম,
যার নাম নাহি লব লয় সেই নাম ।
যে কথা না শুনিব করি অমুমান,
পর-সঙ্গে শুনিতে আপনি যায় কাণ ।
এ ছাড় নাসিকা মুক্তি কত কর বন্ধ ।
তবু ছো দাক্ষণ নানা পায় শ্যাম-গন্ধ ।
দিক্ রহ এ ছাড় ইঞ্জির আদি সব ।
সদা যে কালিয়া কান্থ হয় অমুতব ।” (৫)

দশ ইঞ্জিয় করযোড়ে তাঁহার পূজা করিতে দাঁড়াইয়াছে । নব
মন্ত করী “যেমন অক্লশ না মানে” রাধিকার মন কিছুতেই সেই ইঞ্জিয়ার গতি
ফিরাইতে পারিতেছে না ।

অস্তান্ত কবিদের রাধাকৃষ্ণ মানস-ব্রুদের রাজ-হংস, তাঁহাদের লীলাই
বেশী করিয়া চক্ষে পড়ে । কিন্তু চণ্ডীদাসের রাধার নিকট কৃষ্ণ-প্রেম
আসিয়াছে বস্ত্রার মত । অপরাপর কবিরা কেহ এই প্রেমকে ঠেকাইয়া
রাখিতে চান নাই, কারণ তাহার বেগ এত প্রলয়ঙ্কর নহে । কিন্তু
চণ্ডীদাসের রাধা ‘রাগানুগা’ প্রীতির সর্বোচ্চ দৃষ্টান্ত—সে দৃষ্টান্তে আমরা

শুধু চৈতন্য-দেবে পাই। যখন উহা আসে, তখন ভাঙ্গিয়া চুরিয়া আসে, সমস্ত বাধা চূর্ণ করিয়া গন্ধার মত সগৌরবে বিজয়-বার্তা ঘোষণা করিতে করিতে আসে।

এখানে একটা অবাস্তব কথা বলিব। বৌদ্ধ-ধর্ম অত্যন্ত দুঃখ-নিবৃত্তির জন্য ইন্দ্রিয়গুলিকে একেবারে নির্মূল করিতে চাহিয়াছিল। কিন্তু বৈষ্ণবেরা বলেন, জগতের কিছুই মিথ্যা বা অব্যবহার্য্য নহে। এই ইন্দ্রিয়গুলির যে দুর্দমনীয় শক্তি, তাহা ভগবানের মন্দিরে পৌছাইবার প্রকট পন্থা, এ জগতের খড়-কুটো সকলটা দিয়াই বিশ্বের প্রয়োজন আছে। রাধিকা ইন্দ্রিয়ের দুর্দমনীয় শ্রোতঃ দিয়া সেই পথে বাইতেছেন, যে পথ দিয়া গেলে ডিকি "অস্ত্রমে লাগিবে গিয়া ত্রিদিবের খাটে।"

আমি বৈষ্ণব-কবিতা প্রসঙ্গে একস্থানে লিখিয়াছিলাম—এই পদাবলী যেন সমুদ্র-মুখী নদীর শ্রোতঃ—ছুই কূলে মনুষ্য-বসতি, ভ্রমরগুঞ্জিত পুষ্পবন, হাটের কলরব, পথিকের রহস্তালাপ, গোচারণের মাঠ, শিশুর কাকলী-মুগরিত মাতৃ-অঙ্গন, সখাদের খেলাধুলা,—নদীর যাত্রাপথের দুই দিকে কত দৃশ্য—কত মন্দানিলচালিত, কেতকীকুন্দ-গন্ধামোদিত উপবন, কত সোণার ফসলে হাস্তময় দিগ্বলয়ে দিগ্ধূদের অঞ্চললীলা। পাখির সকল দৃশ্যই দু'কূলে দেখিতে দেখিতে নৌকার পাছ চলিতে থাকিবেন। কিন্তু যখন মোহনায় পৌছিবেন, তখন দেখিবেন, ঘুরে অঞ্চল-প্রসারিত অনন্ত সাগর, সেখানে সমস্ত কলকোলাহল ধামিয়া গিয়াছে, সেখানে জগতের সমস্ত রহস্যের নিকীক্ ধ্যানমুষ্টি। বৈষ্ণব-কবিতা জগতের কোন কথাই বাদ দেন নাই, কিন্তু সকল কথার সঙ্গেই পরমার্থ-কথার যোগ রাখিয়াছেন; এই সাহিত্য-ধারার সর্বত্রই সমুদ্রের হাওয়া খেলে, এখানে মোহনা বন্ধ হইয়া নদী বিলে পরিণত হয় নাই;

অনন্তের সঙ্গে এই যে যোগ—ইহাতে বৈষ্ণব সাহিত্যের সর্বত্র এক পাবন-শক্তি বিদ্যমান। এই বৈশিষ্ট্য সাধারণতঃ পৃথিবীর অন্ত কোন সাহিত্যে দৃষ্ট হয় না, বৈষ্ণবগণ রস ও রহস্যের সংমিশ্রণে অপূর্ণ হইয়াছে। আমরা যতই কেন ক্ষুদ্র না হই, অনন্তের সঙ্গে যোগ থাকিতে আমাদের ভবিষ্যৎ সম্ভাবনা অনন্ত ; মানুষ কোথায় বাইতেছে, এত হাঁটাচালা—এত ক্লান্তি, এত অবসাদ, এত সুখ-দুঃখের পরিণাম কি, তাহা আমরা বলিতে পারিতেছি না। কিন্তু আমাদের এই দুর্গম পথ যে ভবিষ্যতের বহু দূর পর্য্যন্ত প্রসারিত এবং আমরা যে এই পথের ক্ষুদ্রতম একাংশ মাত্র পর্য্যটন করিতেছি, তাহা সকলেই উপলব্ধি করিতেছি। বৈষ্ণব কবিতার প্রতি পৃষ্ঠায় এমন দুই একটি ছত্র পাওয়া যাইবে, যাহাতে সেই অনন্ত পথের আভাস আছে, এই জন্য এই কবিতাগুলি রসিক পাঠকের যেমন উপভোগ্য, তাহা হইতে যাহারা বেশী কিছু চাহেন, সেই রূপ পাঠকেরও তেমনি বা ততোধিক উপভোগ্য। এই রস-ধারা মর্ত্যের পথেই চলিয়াছে, কিন্তু মনে রাখিতে হইবে—ইহা বিক্ষুব্ধচ্যুত। জয়দেব লিখিয়াছেন,—

যদি হরি-স্বরূপে সরসঃ মনো-

যদি বিলাসকলায় কুতূহলঃ ।

মধুরকোমলকান্তপদাবলীঃ

শুণু তদা জয়দেব সরস্বতীম্ ॥

যাহারা ভগবৎপ্রসঙ্গ শুনিতে চাহিবেন এবং যাহারা পার্শ্বিক প্রেমের আনন্দ প্রত্যাশা করেন, সেই উভয়বিধ পাঠকের তৃপ্তির উপকরণ সীত-গোবিন্দে আছে।

চণ্ডীদাস যখন নাম-ভণের কথা বলিতেছেন, রাখাকে নীলাদ্রী শাড়ী ছাড়াইয়া গৈরিক বাস পরাইতেছেন, তাঁহাকে দিয়া উপবাস করাইতেছেন

দিয়াছিলেন, চণ্ডীদাসও তেমনই মাহুবী প্রেমের কাহিনী দ্বারা লুপ্ত করিয়া। তাঁহার দেশবাসীকে সৰ্ব্ব কথার মধ্যে বাহা সার কথা তাহাই শিখাইয়াছিলেন। ভাল গায়নের মুখে কীৰ্ত্তন না শুনিলে বৈষ্ণব কবিশ্রমের পদের অর্থ সম্যক বুঝা যাইবে না। যে রূপ গাছ-গাছড়ার উপাদানের সঙ্গে না মিশাইলে ভেদ স্বার্থক হয় না, সেইরূপ কীৰ্ত্তনের আসরে না গেলে মহাজনগণের স্বরূপ আবিষ্কার করা অনেকের পক্ষে দুষ্কর হইবে।

৮। গৌরদাস কীৰ্ত্তনীয়া

আমি অনেক ভাল ভাল কীৰ্ত্তনীয়ার কীৰ্ত্তন শুনিয়াছি। বর্ধমানের রসিক দাস, কুষ্টিয়ার শিবু, বীরভূমের গণেশ দাস প্রভৃতি প্রসিদ্ধ গায়নদের কীৰ্ত্তনে মুগ্ধ হইয়াছি, কিন্তু নদীয়ার গৌরদাসকে যে রূপ দেখিয়াছিলাম, সে রূপ আর কোন কীৰ্ত্তনীয়াকে দেখি নাই। এক সময়ে আমি ইংরেজী ও সংস্কৃত নানা কাব্য পাঠে আনন্দ পাইতাম, কিন্তু পাই যে রূপ নানা স্থান গুরিয়া শেষে বাড়ীর ঘাটে নৌকা বাঁধিয়া সোয়াস্তি পায়, আমি জীবন-সাম্রাজ্যে সেইরূপ কীৰ্ত্তনের আনন্দে অল্প সমস্ত সুখ তুলিয়া গিয়াছি। গৌর দাস কীৰ্ত্তনীয়ার মধ্যে যে ভক্তি, প্রেম ও কাব্যের বিকাশ দেখিয়াছি, তাহাতে আমার মন একবারে কীৰ্ত্তনে মজিয়া গিয়াছিল। গৌরদাসের বর্ণ ছিল কালো, দেহ ছিপছিপে, মুখ-চোখে প্রতিভার কোনই ছাপ ছিল না। পঞ্চ দিয়া চলিয়া গেলে তাঁহাকে অতি সাধারণ লোক বলিয়া মনে হইত। মৃত্যুর পূর্বে তাহার বয়স চইয়াছিল ৪৮। এই লোকটি গানের আসরে নামিলে তাহার রূপ বদলাইয়া যাইত, সে নিজে না কাদিয়া শত শত লোককে অশ্রুজলে ভাসাইয়া লইয়া যাইত। সে ছিল সংগীতাতার্বা। ভাল যান এ সকল ছিল তাহার আত্মাকারী ভূত, কিন্তু প্রেমের

অলৌকিক প্রাবল্যে মনে হইত, তাহার সম্মুখ-বিদ্যার কোন নিয়মের দিকে সে নৃকপাত করে না, অথচ সে যেদিকে একটু হাতের ইঙ্গিত করিয়াছে, কি পা বাড়াইয়াছে, সেইদিকেই তাল-মান রাজার হুকুমে নকরের গ্রায় ছুটিয়া গিয়াছে। আখরগুলি তাহার হৃদযোদ্ধাস হইতে শত শত স্বর্ণপদ্মের গ্রায় ছুটিয়া উঠিয়াছে এবং তাহার সাবলীল কণ্ঠের বিলাপময় আলাপের পাছে রাগ-রাগিণী পতি-বিরহিতা স্ত্রীর গ্রায় পাগল হইয়া ছুটিতেছে। আমি একুশ কীর্ত্তন আর শুনি নাই, তাহার ৪৫ ঘণ্টার কীর্ত্তন এক নিমেষের মত কোথা দিয়া চলিয়া গিয়াছে, তাহা বৃষ্টিতে পারিতাম না। গৌরদাস সত্য সত্যই এই পৃথিবীতে স্বর্ণরাজ্য স্থাপন করিবার শক্তি রাখিত। গোষ্ঠ গাহিতে গাহিতে সে প্রাবল্যে কৃষ্ণসখাদের যশোদার আঁজিনায় আনিয়া উপস্থিত করিত, সে যখন “গগনে হইল বেলা যত শিশু হয়ে বেলা রে—উপনীত নন্দের ভবনে” “কিবা বেণু-বীণা-বাণী রব, করয়ে রাখাল সব” গাহিত, তখন যেন আকাশ-পটে চিত্রিত সুরঞ্জিত প্রভাত দৃশ্যকে সকলের প্রত্যক্ষে উপনীত করিত। ইহার পরে “আগত হুদামচন্দ্র রঙ্গিয়া পাগড়ী মাথে” গাহিয়া সর্বপ্রথম হুদামকে উপস্থিত করাইত। সে রূপ-বর্ণনা অপূর্ণ! হুদামের মাথার পগুগু কৃষ্ণপ্রেমের আবেশে বারে বারে ঝুসিয়া পড়িতেছে,—“পগ লটপটি শিরে”, তাহার গলায় মতির হারের সঙ্গে “গো-বাধন দড়ি” ঝুলিতেছে—“কুট চন্দ্রকল নিষিত” তাহার বর্ণ। তৎপর অপরাপর সখার বর্ণনা, তাহাদের প্রত্যেকের ভিন্ন ভিন্ন রূপ, ভিন্ন ভিন্ন বেশভূষা—“বার মা যেমন লাগারেছে”; কিন্তু তাহারা সকলে এক ডুরিতে বাঁধা, তাহা কৃষ্ণপ্রেমের ডুরি। চিত্রের পুস্তকীর গ্রায় তাহারা একে একে নন্দের ভবনে উপস্থিত হইয়া দালা বলাই-এর আগমন প্রতীক্ষা করিতেছে। হুবলের সঙ্গে কৃষ্ণের অনেক তর্ক-বিতর্ক হইয়া গিয়াছে। হুবল বলিতেছে, “এই বুদ্ধাবলি তো সকলেরই মা আছেন,

তোমার মা ইহাদের উপরে গেলেন কি করিয়া? আমরা তো মাঘের নিষেধ না মানিয়াই আসিয়াছি। তোমাকে ছাড়া আমরা থাকিতে পারি না—

যখন মায়ের কাছে ঘুমিয়ে থাকি,

তখন স্বপনে কৃষ্ণ কৃষ্ণ বলে ডাকি।

সত্যি ইহারা কৃষ্ণ-প্রেমে তন্ময়। কৃষ্ণ বলিলেন, “দেখ আমি চূড়া বেঁধে ধড়া পরে বসে রয়েছি—সে তোমাদেরই জন্ত—মাঘের আদেশের প্রতীক্ষায়। আমার মা যে আমাকে ছাড়া তিলার্ছও থাকিতে পারেন না—ইহার উপায় কি? যদি আমি না বলিয়া চলিয়া গেলে মা মারা যান, তবে ভাই কি করিব? সত্যি সত্যি বলছি—

একদিন নবনী খেয়েছিলেন লুকাইয়ে।

মরিতেছিলেন মা আমার না দেখিয়ে। (শে)

সুবল ছাড়িবার পাত্র নহে। সখাদের বিশ্বাস তাহারা কৃষ্ণকে যেকূপ ভালবাসে, মা যশোদাও তাহাকে সেকূপ ভালবাসিতে পারেন না। সে বলিতেছে—

“জানি রে তোর মায়ের প্রেম বত ভালবাসে,

সামান্য নবীর লাগি বেঁধেছিল গাছে।”

তোমার ছুঁখানি কোমল কর স্পর্শ করিতে আমরা আশঙ্কায় মরি, পাছে আমাদের কঠোর স্পর্শে তাহা ব্যথিত হয়, কোন প্রাণে মা যশোদা সেই কোমল হাত ছুঁখানি দড়ি দিয়া বেঁধেছিলেন? সেই দড়ির দাগ এখনও তোর হাতে আছে, একটুখানি নবীর জন্ত এত বড় শাস্তি দিলেন, সেই বঁধার দাগ আমাদের বুকে শেলের মত বিঁধিয়া আছে! আর এক দিনের কথা—

যমল অজুঁন যে দিন পড়েছিল গায়,

সে দিন তোর মা নন্দরানী আছিল কোথায়?

তিনি এত বড় ছোটো অর্জুন গাছের সঙ্গে তো দড়ি দিয়া শিশুটিকে বাঁধিয়া গেলেন, কিন্তু যখন সে ছোটো গাছ তোর ঘাড়ে পড়িল, তখন নন্দরাণী কোথায় ছিলেন—আমরাই তো তোকে আসিয়া বাঁচাইয়াছিলাম !”

এই তর্ক-বিতর্কে মা যশোদার আঙ্গিনা মুখরিত হইয়া উঠিল। সখারা কাদিয়া বিভোর হইতেছে, রাণীকে বলিতেছে—“আমরা তোমার গোপালকে চারিদিকে ঘিরিয়া থাকি, ‘সকল রাখাল মিলি, মাঝে থাকে বনমালী’ কাছুর পায়ে একটি কুশাকুর ফুটিলে আমাদের প্রাণে বিঁধে।” তাহারা যশোদাকে অনেক অমুনয় বিনয় করিল—কুষ্মের দিকে চাহিয়া সজল চক্ষে বলিল, আমাদের মত “বিনি কড়িতে হেন নবর কোথা পাবি ?” সে সকল উজ্জ্বলিত আবেদন নিবেদনে যশোদার মন কতকটা গলিয়া গেল। তিনি কুষ্মকে সাজাইতে বসিলেন—বিবিধ অলঙ্কারে কুষ্মের অঙ্গ ঝলমল করিতে লাগিল, কোঁটা খুলিয়া অলকা-তিলকা পরাইলেন, চন্দনের ফোঁটায় যেন “কপালে চাঁদের উদয়” হইল। সমস্ত দেবতাকে ডাকিয়া রাণী কাছকে কাননে রক্ষা করিবার জন্ত প্রার্থনা করিতে লাগিলেন।

এইবার সখাদের সঙ্গে কুষ্ম গোষ্ঠে বাহির হইবেন। রাণী কাছুর পায়ে নুপুর পরাইতে পরাইতে ভাবাবেশে সাজনেত্র হইলেন; কিন্তু পায়ে আলতা পরাইবার সময়ে আর নিজকে সামলাইতে পারিলেন না, তখন কাদিয়া বিবসা পাগলিনীর ভায় রাণী আঙ্গিনায় বসিয়া পড়িলেন এবং বলিলেন—“আমি কিছুতেই আজ গোপালকে গোষ্ঠে বাইতে দিব না। তোরা যদি জোর করবি, তবে মাতৃবধের দায়িক হবি।”

সখারা মাথার হার্ত দিয়া বসিয়া পড়িল।

এই সময়ে তাহানিগের মনে নূতন আশার সঞ্চার করিয়া আকাশে বলরামের শিঙা বাজিয়া উঠিল। দাদা বলাই আসিতেছেন, হস্তরায়

যশোদা তাঁহার সঙ্গে আঁটিয়া উঠিতে পারিবেন না। বাকশী-পানে মত্ত বলাই আসিতেছেন; কবি বলিতেছেন, বলাই-এর বাকশী বিস্তৃত কৃষ্ণপ্রেম, তিনি একটু তোতলা, (নিত্যানন্দ একটু তোতলা ছিলেন, কবির বলায় তাহাই আরোপ করিয়াছেন), টলিতে টলিতে বলাই আসিতেছেন, শিঙায় কানাই-এর নাম একটু ঠেকিয়া ঠেকিয়া আসিতেছে, ‘কা-কা কানাই’ বলিতে বলিতে আসিতেছেন, তাঁহার মুখপদ্ম কৃষ্ণ-প্রেমাক্রান্তে ডাসিয়া যাইতেছে। মা রোহিণী বেখানে যেটি সাজে, তাই দিয়া বলাইকে সাজাইয়া দিয়াছেন।

“গলে ঘনমালা হাতে তাড়-বালা, শ্রবণে কুণ্ডল সাজে।

ধব-ধব-ধব ধবলী বলিয়া ঘন ঘন শিঙা বাজে।

(কিবা) নব নটবর নীলাম্বর লঙ্কে কণ্ঠে আওয়ে।

মদে মাতল কুণ্ডল-গতি উলটি পালটি চাওয়ে।”

এই সুন্দর শব্দ-কল্পিত বিরাট দেহ বলসেবের পদভরে ধরিয়া কল্পিত হইতেছে। মাতাল বলাই বলিতেছেন, “ধির রহ ধরনী”—পৃথিবীকে এই ভাবে আশ্বাস দিয়া আসিতে আসিতে বৃন্দাবনের প্রান্তঃ-সুখ্যকরে প্রতিবিম্বিত স্বদেহের বিরাট ছায়া দেখিয়া তিনি মনে করিলেন, সত্যই বৃন্দাবন মঞ্চ করিতে কোন প্রবল আগন্তুক অভিযান করিয়া আসিয়াছে, তখন মত্ত বলাই ছায়াকে জিজ্ঞাসা করিতেছে “তুই কে, পরিচয় দে ? আমি কা-কা কানাই-এর দাদা, জানিস্ আমি কত বড় !” বলাই বলিল না, যে তাঁহার হলকর্ষণে অগতঃ উলটিয়া যাইতে পারে, সে বড় বড় অস্ত্রকে অবলীলাক্রমে বধ করিয়াছে। বৃন্দাবনে সমস্ত রাজসিক দর্প ভাসিয়া গিয়াছে, কৃষ্ণপ্রেম ছাড়া সেখানে নৌরব করিবার কিছু নাই। তাই সে পরম দর্পে নিজ ছায়াকে বলিতেছে, “জানিস্ আমি তাই কানাই-এর দাদা”, এই পক্ষ বাক্যের উচ্চারণকালে তাঁহার অমরপুঞ্জের স্তর কমল-

কৃষ্ণ-ক্ল-যুগল কুঞ্চিত হইল। তাঁহার হস্তের আন্দোলন ও মুখ-ভঙ্গী ছায়ায় প্রতিবিম্বিত হইল। তখন শব্দর উত্তেজনা ভ্রম করিয়া বলদেব সত্যই রাগিয়া গেলেন।

“আপন তমু ছায়া হেরি, রেবাবেশ হই,

হঁ হঁ পথ ছোড়াই বলি—অনুলি ঘন দেই।

কর পাঁচনি কক্ষে দাবি, রাজা ধূলি গায় মাখে,

কা-কা কা-কা কানাইরা বলি ঘন ঘন ডাকে।”

এই মন্ততা, এই অলিত পদ, বিভ্রান্ত বাক্, নিজের ছায়ায় সহিত লড়াই, সুন্দরন বলাই-এর গতিবিধি সমস্তই কৃষ্ণপ্রেমের ছাপ-মারা; এজন্ত প্রক্ষুটিত শ্বেতপদ্ম যেরূপ জলের উপর ভাসে, সেইরূপ তাঁহার মূর্তিতে আঁকা কৃষ্ণ-প্রেম সমস্ত উদ্ভাস্ত ব্যবহারের মধ্যে ফুটিয়া উঠিয়াছে। তোত্‌লার কানাই বলিতে কা-কা কানাই ও ধবলী বলিতে ধব-ধব-ধব ধবলী বলিতে যাইয়া মুখে লাল পড়িতেছে, কবি তাহার মধ্যেও অপরূপ সৌন্দর্য্য আবিষ্কার করিয়াছেন।

“বলাই-এর মূল ঘন বিষুরে, বুক বহি পড়ে মূখের নাল

বেন খেত কমলের মধুরে।”

বলদেবকে দেখিয়া যশোদা ভীত হইলেন, এবার আর কৃষ্ণকে রাখা যাইবে না। তিনি যিন্তি করিয়া বলিলেন, “গোপাল অতি শিশু, কোন বোধ-সোধ নাই—সে কাপড়খানি পর্যন্ত পরিতে শিখে নাই, নন্দালয়ে আসিবার পথে কাপড় খসিয়া পড়িলে সে ধমকিয়া দাঁড়ায়, এদিকে কাপড় পড়িয়া গিয়া তাহার নুপুরসহ পা দু'খানি বেড়ীর মত জড়াইয়া ধরিয়াছে, হাঁটিতে পারে না, তখন দু'হাতে চক্‌ ঢাকিয়া রাস্তায় দাঁড়াইয়া কাঁদিতে থাকে, এমন অসহায় অবস্থায় আমি কত বার খুঁজিয়া পাইয়া তাহাকে বাড়ী লইয়া আসিয়াছি, তোরা এমন শিশুকে বিপৎ-সঙ্কল মোটে লইয়া যাইবি কোন প্রাণে?”

যশোদার এই বাৎসল্য অতুলনীয়। কংস-ধ্বংসকারী, বক-কিন্মির-কালীয়-বিধ্বংসী, পুতনারাক্ষসীর স্তনসহ প্রাণ-শোষণকারী, যমলার্জুনোৎপাটক পরম পুরুষবরকে তিনি যে চক্ষে দেখিয়াছেন, তাহা মাতৃ-স্নেহের প্রতীক। মাতা জগজ্জয়ী বীর পুত্রকেও শিশু বলিয়াই মনে করেন। যিনি জগতে মহাবিপ্লব ঘটাইয়া শক্তিশালী সাম্রাজ্য স্থাপন করিয়াছেন, তিনিও মায়ের কাছে শিশু, তাঁহার ক্ষুধা-তৃষ্ণা ও আধি-ব্যাধি দূর করিবার কথাই শুধু তিনি দিনরাত চিন্তা করেন। যদি মুহূর্ত্ত-কালের জন্য তিনি পুত্রের শৌর্য্য-বীৰ্য্যের কথা স্মরণ করেন, তখন জগৎপালনকারী রস-শ্রেষ্ঠ বাৎসল্য আর তাঁহার মনে স্থান পাইতে পারে না। ভগবানের পালনী-শক্তির মূর্ত্ত প্রকাশ সন্তানের প্রতি মমতার অবসান হইলে জগৎ-রক্ষার প্রধান আশ্রয় ভাঙ্গিয়া পড়ে, কুটীরের প্রধান অবলম্বন শালের খুঁটিটার অস্তিত্বের বিলোপ হয়। বৈষ্ণব কবির সেরূপ রস-ভঙ্গ করেন নাই। একদিন মাত্র যশোদা মুহূর্ত্তের জন্য বিষ্ণুর মধ্যে প্রতিবিম্বিত বৈষ্ণবশালী বিশ্ব-রূপের প্রকাশ বুঝিতে পারিয়া স্নেহ-রিক্তা ও বিস্মিতা হইয়া জগৎ অন্ধকার দেখিয়াছিলেন; তাঁহার ক্রোড়ের অতি ক্ষুদ্র শিশুটির মধ্যে বিশ্ব-শক্তির স্বরূপ দেখিয়া তিনি অধীর হইয়া পড়িয়াছিলেন, এজন্য বাল-গোপাল হা করিয়া মাতাকে যাহা দেখাইয়া চমৎকৃত করিয়াছিলেন, সে রূপ তিনি তখনই স্মরণ করিলেন।

গৌরদাসের মুখে এই গোষ্ঠ গুনিতে গুনিতে ভগবানকে কিরূপে সন্ধ্যা-ভাবে পাওয়া যায়, তাহা আমি আভাসে বুঝিয়াছিলাম। জগৎ তাঁহার লীলাস্থল, সম্পূর্ণরূপে তাঁহার উপর নিজকে ছাড়িয়া দিয়া, তাঁহাকে প্রাণাপেক্ষা ভালবাসিয়া, তাঁহার সহিত সম্পূর্ণরূপে বৈদম্য-ভাব-বর্জিত হইয়া কিরূপে সেই স্বর্গীয় লীলায় যোগ দেওয়া যায়, গোষ্ঠ-

পানে তাহা বুঝিয়াছিলাম। এই সখারা কৃষ্ণকে কখনই যাস্ত করে নাই—
 (“আমরা সামান্য ভেবে কখন যাস্ত করি নাই” (কু), “কত মেরেছি ধরেছি, কাঁধে করেছি,
 চড়েছি”, নিজের ফলটি খাইয়া উহা ভাল লাগিলে উচ্চিষ্ট তাহার যুগে
 দিয়াছি “আপনি খেয়ে খাওয়ায়েছি”। এটি বুঝিতে হইবে, বৃন্দাবনের
 পূজার বিধি সম্পূর্ণ স্বতন্ত্র রকম। এখানে ভক্তি-শ্রদ্ধা রসাতলে গিয়াছে,
 এখন মনের উপর আইন-কাহ্ননের জোর-জবর্দস্তি নাই, স্বেচ্ছায় তাঁহাকে
 সর্বস্ব দিয়া ঠিক নিজের মত ভাবিলে, তবে লীলায় যোগদান করার
 অধিকার হয়। যদি সখারা প্রতিদিন প্রত্যুষে উঠিয়া গঙ্গা-স্নান করিয়া,
 নিত্য-নৈমিত্তিক সন্ধ্যা-তর্পণাদি সমাধাপূর্ব্বক অন্নপ্রত্যাহ্নে গঙ্গামস্তিকার
 ছাপ দিয়া, নৈবেদ্য সাজাইয়া পূজায় বসিয়া যাইত, তবে কি
 তাহারা কৃষ্ণের থেক হইতে পারিত? রাখার পা ধরিয়া কৃষ্ণ মান
 ভাঙ্গাইতেছেন কিংবা সখারা তাঁহাকে উচ্চিষ্ট খাওয়াইতেছেন—একথা
 বৈধী ভক্তির শাস্ত্রে নাই; গোড়ীয় বৈষ্ণব সম্প্রদায় বলিতেছেন—“সব অবিধি
 নদের বিধি”—যাহা কিছু অশাস্ত্রীয় তাহাই নদীয়ার শাস্ত্র। ভক্তি ও
 প্রেমের রাজ্যে ইহার অধিক স্বাধীন মত অল্প কোন ধর্ম-সম্প্রদায়
 দেখাইতে পারিয়াছেন বলিয়া জানি না। চণ্ডীদাস বুঝাইয়াছেন,
 সম্পূর্ণরূপে তচ্ছিত্তাশীল, তদধিকৃত, তন্নয় তন্ম-লাজ-শঙ্কা-বিরহিত ও
 একান্তভাবে সমতাপন্ন না হইলে কৃষ্ণপ্রেম-লাভ হয় না। একান্ত তিনি
 রাখার প্রেম-বর্ণনাকালে অলঙ্কার-শাস্ত্রোক্ত সমস্ত উপমান ও প্রেক্ষা
 অগ্রাহ্য করিয়াছেন—

ভানু কমলে বলি সেহ হেন নহে,
 হিয়ে কমল মরে, ভানু যুগে যুগে।
 কুহুম-মধুপে বলি সেহ নহে তুল,
 না আসিলে ব্রহ্মর আপনি না যায় কুল।

চাতক জলধে বলি সে নহে ভুলনা,
সময় না হৈলে না দেয় এক কথা ।
কি ছার চকোর-চাঁদ চুহঁ সময় নহে,
খিড়ুঘনে হেন নাই, চণ্ডীদাস কহে ।" (৫)

একজন মরিয়া যায়, অপর স্বপ্নে থাকে, এ আবার কেমন প্রেম ? একজন আসিলে মিলন হইবে, সে না আসিলে অপরে তাহার স্বপ্নান ছাড়িয়া একটুও নড়িবে না, সেই প্রসাদাকাজীর আবার প্রেমের বড়াই কোথায় ? একজন বিন্দু-রূপার জগ্ন প্রতীক্ষা করিয়া থাকিবেন, অপরে ঠিক ঘড়ি ধরিয়া তাহার কুবিধাভূসারে যৎকিঞ্চিৎ দিবেন, তখন না হইলে দিবেন না, এতো রাজবাড়ীর অতিথিশালার বরাদ্দ-মাফিক ভিক্ষাদান, এখানে প্রেম কোথায় ? আর একজন অত্যাচারে বসিয়া স্বীয় অপূর্ণ বৈভব লইয়া দর্প করিবে, অপর ব্যক্তি ক্ষুদ্রতম ভিক্ষুর জায় তাহার কথা-প্রসাদের আকাঙ্ক্ষা করিয়া থাকিবে, দুই জনের পদ-পার্থক্য এতটা হইলে, সম-জ্ঞান না হইলে প্রেম কোথায় পাওয়া যাইবে ?

বৈষ্ণব পদে ভক্ত ও দেবতার মধ্যে এক তিল ব্যবচ্ছেদ-রেখা নাই । জগতে বাঙালীর মত আর কোন জাতি ভগবানকে এত আপনার করিয়া দেখিতে সাহসী হন নাই । ক্লক কখনও যশোদার হাতে, কখনও রাধিকার পদতলে, কখনও সখাদের মার-ধরের মধ্যে কত লাঞ্ছনা পাইতেছেন—সেই অবাধ, সম্পূর্ণরূপ একান্তবোধ দ্বারা পরিশোধিত ক্ষেত্রে প্রেমের পূর্ণ বিকাশ হইয়াছে । দ্বাহাকে সর্বস্ব দিয়াও কিছু চায় না, তাহার কাছে দর্পহারীর দর্প থাকিবে কিরূপে ? তিনি তাহাকে কি দিবেন ?—সে শুধু তাঁহাকেই চায় । কি ভয় দেখাইবেন ? সে শুধু তাঁহার বিরহকে ভয় করে—এরূপ লোকের কাছে ভগবান পরাজিত ।

সখারা যখন বিপন্ন, তখনও তাহারা পরম বিশ্বাসে কৃষ্ণের মুখের দিকেই চাহিয়া আছে, তাহাদের বিপদের জ্ঞান নাই, প্রেমের বলে তাহারা নির্ভয় হইয়া গিয়াছে, “আনন্দং ব্রহ্মণো বেত্তা ন বিভেতি ব্রহ্মচরন।” অপোগণ্ড শিশু মাঘের কাঁধে মাথা রাখিয়া দুর্গম পথে চলিয়াছে, চারিদিকে ব্যাভ্রগর্জন, আকাশে কৃষ্ণদৈত্যের মত রাশি রাশি মেঘের ক্রকুটী, শিশু নিশ্চিন্ত, সে কোন ভয়ই পাইতেছে না, ভয়-ভাবনা সমস্ত তাহার মাঘের, মাতৃকোড়ের দুর্গ আশ্রয় করিয়া সে প্রেমের জোরে নির্ভয়—সখারা কৃষ্ণ-প্রেমে সেইরূপ নির্ভয়, তাহারা কংস-চরের ভয় রাখে না।

গৌরদাসের কীর্ত্তন যে অপূর্ণ বৈকুণ্ঠ রচনা করিত, তাহাতে কিছুকালের জন্য আমি পার্থিব সমস্ত কথা ভুলিয়া যাইতাম, তাহাতে বৃন্দাবন-লীলাঙ্কলে ভাগবত তত্ত্ব এমনভাবে প্রকটিত হইত। চৈতন্ত-চরিতামৃত প্রভৃতি গ্রন্থেরও পদাবলীর যে সকল স্থানের অর্থ আমি বহুকাল হাতড়াইয়া পাই নাই, এই মূর্খ কীর্ত্তনীয়ার গান তাহা আমাকে স্পষ্টভাবে বুঝাইয়া দিত। গান করিবার সময়ে যেন সে ভাগবত উত্তানের একটি ভাবকল্পবৃক্ষের মত হইয়া যাইত, তাহার আখরে ও হস্তের ভঙ্গীতে যে লীলার কথা ফুটিয়া উঠিত, সে রূপ মূর্ত্ত মহাকাব্য—দিব্য সঙ্গীত আমি আর কখনও শুনি নাই। অন্য দেশ হইলে, এই গৌরদাসের জন্ত কত কি না হইত। সে কথা বলিয়া কাজ নাই। কিন্তু বিলাতের অন্ধকারে আমরা জীবন-চরিত-সাহিত্যের সৃষ্টি করিয়া যাহাদের গুণকীর্ত্তন করিয়া বড় বড় গ্রন্থ লিখিতেছি ও নব নব সৌধ নিৰ্ম্মাণ করিতেছি, তাহাদের মধ্যে কয়জন যে গৌরদাসের গা ঘেঁষিয়া দাঁড়াইতে পারেন, তাহা বলিতে পারি না। তবে বহু সরসীতে শতদল পদ্ম ও বনান্তে মল্লিকা, কুম্ম ও মালতী ফুটিয়া অনাথের শুকাইয়া করিয়া পড়ে, তাই বলিয়া তাহাদের

মূল্য যে জগতের কোন মূল্যবান বস্তু অপেক্ষা অল্প তাহা কখনই স্বীকার করিব না, আমাদের দৃষ্টিশক্তির প্রসার অল্প, সেইজন্য বিরাট জ্যোতিষ্কগুলিকে আমরা ক্ষুদ্র ক্ষুদ্র বিন্দুর মত দেখিয়া থাকি।

দুই এক মাস পরে পরেই গৌর দাস আমার বাড়ীতে কীৰ্ত্তন গাহিত। তাহার দল সহ সে আমার আমন্ত্রণে বাড়ীতে আসিত। এই উপলক্ষে প্রতিবারই আমার ৪০।৫০ টাকা খরচ হইত। এ টাকা ব্যয় আমার সার্থক ছিল। লোকে দাম্ভিলিং, শিমলা শৈলে বা ওয়ান্টারে ঘুরিয়া স্বাস্থ্য কিরিয়া পায়। গৌর দাসের কীৰ্ত্তন শুনিয়া আমার মনে হইত, আমার মনোতরুর শুকনা পাতাগুলি ঝরিয়া পড়িতেছে এবং সবুজ পল্লব দেখা দিয়াছে এবং স্বর্গীয় কুহুমের কুঁড়ি ফুটিতেছে—তাহার সমাগমে আমার মনের মধ্যে এই ক্ষত-পরিবর্তন লক্ষ্য করিতাম। সে আমাকে মর্ত্যলোক হইতে স্বর্গলোকে লইয়া যাইত। আমার স্ত্রী-পুত্র-পরিবার, কালিদাসের কবিতা আমাকে যে সুখ দিয়াছে, ততোধিক আনন্দ দিয়াছে গৌরদাসের কীৰ্ত্তন।

মনে আছে, একদিন গৌরদাস রূপাভিসারের একটা গান গাহিতেছিল, সেই একটি গান গাহিতে তাহার পুরা তিনটি ঘণ্টা লাগিয়াছিল, কিন্তু এই সময়টা যে কি ভাবে গিয়াছিল, তাহা আমি বৃষ্টিতে পারি নাই। রাধা সেই গানটিতে শ্রীকৃষ্ণের চোখের ভকীর কথা বলিতেছিলেন, তাহার সেই নয়নের নৃত্য রাধার সর্বদা নাচাইতেছিল—সেই নৃত্যের আসর রাধার দেহ—কত ছন্দে, কত অমৃতাস্বাদী আখরে, সুরের সমস্ত ভাণ্ডার খালি করিয়া সেই চক্ষের নৃত্য চলিতেছিল! সে যে কি আনন্দে কীৰ্ত্তনটি শুনিয়াছিলাম, তাহা আর কি বলিব, বোধহয় বজ্রপাত হইলে তখন সেই শব্দ আমার কাণে পৌছিত না! যে কণ্ঠ ভগবান স্বয়ং নারদ বা তুষ্কর সীতি-বস্ত্রের

উপাদানে গড়িয়াছিলেন, তাহা তিনি অকালে ভাঙ্গিলেন কোন্ প্রাণে ? গোলাপটি কেনই ফোটে, কেনই বা করিয়া পড়ে কে বলিবে ? কোন বিশিষ্ট কীর্তনীয়ার দলের একটি লোক সেই সময়ে উপস্থিত ছিলেন, তিনি বলিলেন—গৌরদাসের কীর্তনের সমকক্ষতা করিতে পারে, এরূপ লোক এ যুগে কেহ নাই। বাহার! আছেন, তাঁহাদের মধ্যে যিনি সৰ্ব্বশ্রেষ্ঠ, তিনিও গৌরের পায়ে কাছ বসিয়া অনেক বৎসর কীর্তন শিখিতে পারেন।

কিনিয়াছি, গৌরদাস বাঙালাদেশে খেলের ওস্তাদ ছিল, তাহার মত খোল-বাজিয়ে আর কেহ ছিল না। সংগীতাচার্য্য বলিয়াও তাহার খ্যাতি ছিল, এ সকল বিষয় আমার অধিকার-বহির্ভূত; কিন্তু তাহার মত ভাবাবিষ্ট গায়ক আমি আর দেখি নাই। সে কৃষ্ণপ্রেম হরিলুটের মত বিলাইয়া, জোতাকে যাতুমেরে ভুলাইয়া, ঘণ্টার পর ঘণ্টা আসরে মোহাবিষ্ট করিয়া রাখিতে পারিত এবং অক্ষর প্রাবনে সকলকে ভাসাইয়া লইয়া যাইবার শক্তি রাখিত।

৯। হারাই-হারাই।

চণ্ডীদাসের রাধা এক ছুর্ত রক্ত পাইয়াছিলেন, সে রক্ত তিনি কোথায় রাখিবেন, এমন নিরাপদ স্থান খুঁজিয়া পান নাই। চৈতন্যদেব বার বার তাঁহাকে পাইতেন, বার বার তাঁহাকে হারাইতেন। রাধা বত ছুর্ত পাইতেন, যত দূরেই যাইতেন, কৃষ্ণের মুখখানি মনে পড়িলে তাঁহার সমস্ত কষ্ট দূর হইত,

যথা তথা যাই, আমি বত দূর চাই,

চাঁদ মুখের মধুর হাসে তিলকে মুড়াই। (৫)

ননদী ও শান্তডীর গল্পনা, প্রতিবাসীর বিক্রম—এ সমস্তই সে চাঁদমুখ

মনে পড়িলে তিনি আনন্দে সহিতেন। কিন্তু কান্না যদি তাঁহার উপর
বিকল্প হন, তবে তিনি কি করিবেন ? রাধা বলিতেছেন,—

বঁধু, তুমি যদি মোরে নিমাক্রম হও,

মরিব তোমার আগে, পাড়াইয়া রও ।” (৫)

যদি কেহ তাঁহার সম্বন্ধে ভাঙচি দেয়, তবে রাধা তাকে এই বলিয়া অভিসম্পাত দিতেন—

"এ হেন বঁধুরে মোর যে জন ভাঙ্গায়,

ହାଏ ନାରୀ ଅବସାର ବନ୍ଧ ଲାଗେ ତାର ।" (ଛ)

কৃষ্ণ-হীনা রাধিকা ফুল-পল্লব-বিরহিত পুষ্পতরু নহে—ততোধিক
পরিভাষা—সুখ্যাস্তের পর চন্দ্রতারাহীন নীলাশ্বর নহে, ততোধিক
আধার—ইহা ইহাতে দুঃখ রাধার কল্লনাভীত, এজন্ত রাধা বলিতেছেন,
যে আমার এই সুখের ঘরে হানা দিবে—

“আমার হৃদয় যেমন করেছে,

চেয়তি হুইক সে।" (৫)

ইহা হইতে কষ্ট আর নাই। সংসারের আধি-ব্যাধি, শোক, দুঃখ, মৃত্যু
রাধা অবহেলায় সহিতে পারেন; কিন্তু কৃষ্ণপ্রেমবঞ্চিতা হইলে তিনি
তিলান্দ্রও সহিতে পারিবেন না, এইজন্য এই অভিশাপ তাঁহার
অভিধানের সর্বাপেক্ষা বড় অভিশাপ। কৃষ্ণকে একবার রাধা
বলিয়াছিলেন, “আমার এই প্রেমের কষ্ট তুমি বুঝিবে কেমন করিয়া,
কেমন করিয়াই বা তাহা তোমাকে বুঝাইব, আমি প্রার্থনা করি, যেন
জন্মান্তরে আমি কৃষ্ণ হই এবং তুমি রাধা হও, তোমার সঙ্গে প্রেম
করিয়া আমি যেন ছাড়িয়া দাই, তখন তুমি বুঝিবে আমার কষ্ট কি?”

मात्राव सट्टि

कायना कन्निय,

সাহিত্য মনের সাধ।

बुद्धिमान इन्द्रिय

विनायकस्य सम्मानः

তোমারে করিব রাখা ।

পীরিতি করিয়া

ছাড়িয়া যাইব,

দাঁড়াব কদম্ব-তলে ।

ত্রিভঙ্গ হইয়া

মুরলী বাজাব

যখন যাইবে জলে ।

মুরলী শুনিয়া

অস্থির হইবে

সহজ কুলের বালা ।

চণ্ডীদাস কহে

তখন জানিবে—

পীরিতি কেমন জালা ।”

এই দুঃখের আর কোন উপমা নাই, কারণ তাঁহার পক্ষে কৃষ্ণ-বিচ্ছেদের মত এমন দ্রবস্ত অসম্ভব কষ্ট আর কিছুই নাই, এ ক্ষেত্রে তাঁহার উপমা তিনি স্বয়ং । সাগর শুকাইলে, মহানগরী ধ্বংস হইলে, লক্ষ্মীবস্ত্র লোক ভিক্ষুক হইলে যাহা হয়, কৃষ্ণতাজা রাধিকার উপমা তাহা দ্বারা ব্যক্ত হয় না, “হে কৃষ্ণ, আমি যে কষ্ট পাইতেছি, আমার মত হইলে তাহা বুঝিবে । আমার এই ‘অশ্রুত্বং হেম, সম সেই প্রেম’, এই মন বিপ্রবী বাক্যাতীত উপমার উদ্দেশ্য যে প্রেমলোক—তাঁহাতে যে হানা দেয়, “আমার কলরু যেমন করেছে, তেমনি হটুক সে ।” এইজন্য জন্মান্তরে কৃষ্ণকে রাখা হইয়া তাহার ব্যথা বুঝিতে রাখা প্রার্থনা করিতেছেন, এই পদটিতেও কেহ কেহ চৈতন্যাবতারের পূর্ষ সূচনা বুঝিতেছেন, ইহা চণ্ডীদাসের মনে প্রতিবিম্বিত চৈতন্য-মূর্তির আগমনী গান,—রাধাভাব বুঝিতে কৃষ্ণ চৈতন্যরূপে জন্ম পরিগ্রহ করিয়াছিলেন । চণ্ডীদাস ও বিদ্যাপতি, এই দুই পূর্ববর্তী কবির এইরূপ পদ আছে,—

“হাম সাগরে তেজস্ব পরাণ,

আন জনমে হব কান,

কানু হোরব যব রাখা,

তব জানব বিরহক বাধা ।” (৫)

কৃষ্ণপ্রেমে এত আশঙ্কা কেন ?

যে কৃষ্ণ “জপিতে তোমার নাম, বশী ধরি অমূল্যম—তোমার বরণের পরি বাস (৫) প্রভৃতি কত মিষ্ট কথায় রাধাকে সোহাগ করেন, রাধা মান করিলে যিনি চক্ষে সরিষার ফুল দেখিয়া পায় ধরিয়া মান ভাঞ্জন, তাতেও মান না ভাবিলে রাধাকুণ্ডে পড়িয়া মরিতে যান,—বাহার প্রেমের অভাব দেখিলে তিনি জগৎ আধার দেখেন, এবং “রাধা তুমি সে আমার গতি, তোমার কারণে, বৈকুণ্ঠ ছাড়িয়া গোকুলে আমার স্থিতি” (৬) প্রভৃতি পদে তাঁহার রাধাগত প্রাপের গৌরব করেন, কখনও বা “যমুনা তীরে, নীপহি মূল্য” রাধা পরিত্যক্ত “লুটত বনওয়ারী”, চুড়া এক ঠাই, বাঁশী এক ঠাই—ধূলি ধূসর কহত প্যারী প্যারী” (৭) (৮) —এত কষ্টেও রাধা নামটি ছাড়িতে পারেন না, সে রাধার এই আশঙ্কা কেন ? কেন রাধিকা কৃষ্ণের ভাবান্তর কল্পনা করিয়া “তুমি বধু মোরে যদি নিদারুণ হও, বরিব তোমার আগে, দাঁড়াইয়া রও” এইরূপ প্রলাপোক্তি করেন ?

চণ্ডীদাসের রাধা ভগবৎপ্রেমের প্রতীক । তিনি সময়ে সময়ে কৃষ্ণ-সঙ্গ লাভ করিয়া ধন্য হন, কিন্তু সে প্রেমের মধ্যে একটা না পাওয়ার আশঙ্কা থাকে । যোগীর হৃদয়ে সেই অবাঞ্ছন্যসাগোচর ভগবান বিদ্যুতের মত ক্ষণিক প্রভা দিয়া অস্তহিত হন । বৈষ্ণব প্রেমিকের মত তাঁহাকে বাধিয়া রাখিবার গৌরব যোগী কোথায় পাইবেন ? রাধা-সাহিত্য মিথ্যা হইয়া যাইত, যদি চৈতন্য প্রভু নিজের মধ্যে রাধা-ভাব না দেখাইতেন ; তিনি অনেক সময়ে তাঁহার চোখের ইন্দ্ৰিতে কৃষ্ণসঙ্গের অগ্রমের অথচ জটিল, নিগূঢ় অথচ উৎসাহপ্রকাশিত আনন্দ আভাষে ব্যক্ত করিয়া দেখাইতেন । তাঁহারই সঙ্গে নীলা-মাধুরী—কোপ, মান, অভিমান, খণ্ডিতার নিদারুণ কষ্ট, বিরহের অনীম-কাকশ্যমখিত মাধুর-ভাব, এ সমস্তই কণে কণে চৈতন্যের নয়ন-কোণে ফুটিয়া উঠিত । রূপ-গোদাম্য

তাহার দান-লীলা-কৌমুদীর মুখবন্ধে নয়টি রস-মিষ্ট কিলকিকিং ভাবের যে চিত্র আভাবে আঁকিয়াছেন, তাহা চৈতন্তের ভাবাবিষ্ট অবস্থায় চোখের চাহনী হইতে পাওয়া । কৃষ্ণসঙ্গ পাইয়া যিনি অকূল আনন্দ-সায়রে আপ দিয়াছেন, সেই ভাবের অবসানে তিনি যে অসীম কষ্ট পাইয়াছেন, তাহার চিত্র চৈতন্তচরিতায়ুতে আছে । তিনি গান্ধীরায় মুখ ধষিয়া রক্তাক্ত করিয়া ফেলিতেন এবং সারারাত্রি স্বরূপ দামোদর ও রাম রায়ের সঙ্গে বিচ্ছেদের বিলাপগীতি গাহিয়া কাটাইতেন ।

যিনি অবাঙ্‌মনসাগোচর, অসীম—অনন্ত, তাঁহাকে জীব কতকণ নিঃস্বের কাছে বাধিয়া রাখিবার স্পর্ধা করিতে পারে? তাই সিঁড়ি ভাঙিয়া উচ্চলোকে উঠিয়া পতনের আশঙ্কা একবারে যায় না । জীবের পক্ষে স্থায়ী ভাবে শিবলোকে বাস করা সম্ভব নহে—

“কুর্ভজপে মুক্তি যখন দেখেন নয়নে,

তখন ভাবেন কৃক আছেন কল্মাষনে;

অদর্শনে ভাবেন কৃক গোছেন মধুসূরী ।” (কৃ)

“এই বিরহের অবস্থায়

“কখনে গোরাটান, হারে দিবোআন—ছুটি চক্ষে ধারা বহে অনিবার, ছুঃখ বলে বারবার, বলল দেখারে একবার, মতুকা এবার মরি ।” (কৃ) বিরহে তিনি কখনও মুচ্ছিত হইয়া পড়েন ; তখন ভক্তমণ্ডলী গাহিতেন,

“গৌর কেন এমন হল,—(বলপের সাথে) এই না কৃক কথা কহিতেছিল, তোরা দেখে যা গোরা কৃকি আগে মেল ।”

স্বখের সাগর দেখাইয়া—পূর্ণানন্দের আশ্বাস দিয়া কৃক লুকাইয়া পড়েন । ভাব-রাজ্যে তাঁহার এই লুকোচুরী খেলা গৌর-জীবনে প্রতিফলিত হইয়াছে ।

রাধিকা তাঁহার সর্ব্বত্র কৃষ্ণের পায়ে “কৃষ্ণায় নমঃ” বলিয়া ভালি সাক্ষাইয়া দিয়াছেন। বিদ্যাপতির রাধা বলিতেছেন,—

“হাতক দরপণ মাখক তুল,
নরনক অঙ্গন, যুগল তায়ুল,
কলয়ক যুগল, পীমক হার,
দেহক সরবৎ, কেহক সার,
পাখীক পাখ, মীনক পানী,
জীবক জীবন হাম তুয়া জানি।”

অর্থাৎ “তুমি আমার সব, পাখীর পাখা না হইলে উড়িবার শক্তি লোপ পায়, সে মাটীতে পড়িয়া মরে, যৎসাক্যে জল হইতে ডাকার তুলিলে সে কতক্ষণ বাচে? তুমিও আমার কাছে সেইরূপ।” চণ্ডীদাসও লিখিয়াছেন,

“জল বিহু মীন জমু কবহঁ বা জীয়ে”।

রাধা নানা উপায়ায় নিঃস্বের প্রেম বুঝাইয়া বলিয়াছেন :—

“জীবক জীবন হাম তুয়া জানি” “তুমি আমার জীবনের জীবন, আমি ইহাই জানি।”

এত কথা বলিবার দরকার কি? দরকার কিছু ছিল, “আমার সবছো বুঝাইবার কিছু নাই, তুমি সকলই জান”, তোমা-ছাড়া রাধা কায়া-ছাড়া ছায়া—তাঁহার পৃথক্ অস্তিত্ব নাই। “আমার মনের ভাব পরিষ্কার, কিন্তু তুমি কেমন, তাহা তো এত দিন ধরিয়াও বুঝিতে পারিলাম না। আমি সকল বিসর্জন করিয়াও সোয়াস্তি পাইতেছি না। আমি কাহার হাতে সর্ব্বত্র দিলাম, কে সে বিরাট্ প্রহেলিকা, তাঁহাকে তো আমি এখনও চিনিতে পারিলাম না।” তাঁহাকে রাধা কত পাল যত্ন দিয়াছেন,

“ক্রুর, লম্পট, শঠ,”—এ সেই না চিনার জন্ত, বিদ্যাপতির রাধা এই পদের শেষ ছত্রে আর্ন্ত স্বরে জিজ্ঞাস্য হইয়াছেন :—

“নাথ, তুহঁ কৈছে কহবি মোর” তুমি বল তুমি কেমন? তুমি কে? এই চির-রহস্যময় বিশ্বের কারণস্বরূপ ভগবানের সঙ্গে লীলাচ্ছলে নানা অভিনয় করিয়াও যে একটা খোঁচার মত সন্দেহ মনে থাকিয়া যায়—এই সন্দেহ, এই আশঙ্কা হইতেই মাধুর্যের উৎপত্তি।

আমি তো তাঁহাকে ভালবাসিয়াছি, সে তো বিন্দুর সিঁদুক ভালবাসা। আমি তাঁহাকে সমগ্রভাবে চাই—সেই যমুনাতীরকূলে যত অমৃতোপম কথা শুনিয়াছিলাম, বংশীধর “পরশিতে চাই তোমার চরণের ধূলি” বলিয়া আমার পায়ে ধরিয়া সেবা করিয়াছিলেন,—মাতৃরূপে, সখারূপে তিনি জীবকে সমগ্রভাবে ভালবাসার স্বপ্ন দেখাইয়া থাকেন। আমি যেন তাঁহার সব,

“আলিয়া উল্লস বাতি,

জাগি পোহাইত রাতি,

তিল নাহি দার পিরা ঘুম”, (ব)

ধরিয়া দুখানি হাতে,

কখন ধরয়ে মাখে,

কণে ধরে মাথার উপরে,

কণে পুলকিত হয়,

কণে আঁখি মুদে রয়

বলরাম কি কহিতে পারে ?”

“বিনি কাজে কত পুছে,

কত না দুখানি মোছে”

তুমি মোর প্রাণধন,

তোমা বিনা নাহি আন,

কহে পিরা গদ গদ ভাবে।” (ব)

কত ছন্দ-বন্ধে নানা কথা বলিয়া আমাকে তুলাইয়াছিলেন, কত রাত্রি জাগিয়া অভিসারের পথে “পততি পতত্রে, বিচলিত পত্রে” আমার পদক্ষেপ শুনিবার জন্ত কাণ পাতিয়া প্রতীক্ষা করিয়াছেন, কত তিমির রজনীর মেঘের ঘটা, শিচ্ছিল বাটে অতি সত্তর্পণে আসিয়া আমার আঁখিনার

এক কোণে অপরাধীর মত দাঁড়াইয়াছেন, সেই প্রেমের কল্লতক আমাকে
বুঝাইয়াছিলেন, তাঁহার সকল ফুল-ফল আমারই প্রেমের নৈবেদ্য, আমি
ছাড়া তাঁহার আর কেহ নাই—আমারও যেমন তাঁহাকে ছাড়া আর
কেহ নাই ! কিন্তু তিনি যদি তাহা না হন ? তিনি যে জগদীশ্বর—সমস্ত
জগতের, আমার মত তাঁহার শত শত আছে,

“আমার মতন তোমার অনেক রমণী

তোমার মত আমার তুমি গুণমণি ;

যেমন দিনমণির অনেক কমলিনী,

(কিন্তু) কমলিনীগণের ঐ একই দিনমণি ।”

তবে কি আমি শত শত কোটির একজন ?

এই অবস্থায় রাধা অতি ব্যথা সহকারে বলিতেছেন

“রাধানাথ বলিতে ভয় হয় চিতে, তাই গোপীনাথ বলিয়া ডাকি ।”

আমায় যদি বহুর মধ্যে একজন হইয়া তাঁহার প্রেমের ভিখারী হইতে
হয়, তবে তো আমি প্রাণে মরিব,—

“রাধা ভাগ্নের প্রেম বেবে না ।”

কাহাকে সর্ব্বশ্ব দিলাম, সে কি সত্যই বিরাট ? হিমাত্রির পাদমূলে
মাথা ঠেকাইয়া—আমি নগণ্য—নিলাম হইয়া গেলাম, এত ক্ষুদ্রকে সেই
বিরাট পুরুষ কি মনে রাখিবেন ?” “তুঁহু সম” না হইলে প্রেম হইবে
কিভাবে ? ক্ষুদ্রের ভালবাসার আর গৌরব কি ? মহানের কাছে অণু
হইয়া কৃপাকণার জন্ত ভিক্ষুক সাজিব ? বিদ্যাপতির রাধার জ্ঞান
চণ্ডীদাসের রাধাও বলিতেছেন :—

আমি তোমার কল্ল,

“যর কৈমু বাহির, বাহির কৈমু ঘর,

পর কৈমু আপন আপন কৈমু পর ।

রাতি কৈলাম দিবস দিবস কৈমু রাতি ।

বুঝিতে নারিমু ষধু তোমার শীরিতি ।”

নিজের রাজত্বল্য আমি ঘর ছাড়িয়া আমি যমুনার তীরে শ্রাম
কুণ্ড—স্পষ্ট অনিলবাসিত কুণ্ডই গৃহ বলিয়া জানিয়াছি—সে তোমারই
জন্ত, যাহারা আপন তাঁহাদিগকে পর মনে করিয়া তুমি একান্ত পর
(পরোপকর) তোমাকে আপন জান করিয়াছি। দিনের বেলা ঘুমাইয়া
কাটাইয়া দিনকে রাত্রি করিয়াছ, তোমার জন্ত সারা রাত্রি কুঞ্জে কুঞ্জে
ঘুরিয়া জাগরণ করিয়াছি, রাত্রিই আমার কাছে দিন হইয়াছে। এ তো
তোমারই জন্ত, হে মাধব, এত করিয়াও “বুঝিতে নারিছ বধু তোমার পীরিত”
তুমি আমার কাছে রহস্যই রহিয়া গিয়াছ।

এই সংশয় রাখার সমস্ত যত্নের মূলে। এজন্ত একটা ‘হারাই’-
‘হারাই’ ভাব চণ্ডীদাসের অনেক গানে দৃষ্ট হয়। বাহা অতি মূল্যবান,
তাহা লইয়া এজন্ত লোকে সোয়াস্তি পায় না; আঁচলের গেরো খুলিয়া
এজন্ত সে বায়বায় দেখে, তাহা কেউ লইয়া গেল কি না। বিশ্বনাথকে
লইবার জন্ত তো বিশ্বের সকলেই হাত পাতিয়া আছে।

এই সম্বন্ধে সৰ্ব্বত্রই গুণীর প্রেমের লক্ষণ। অপোগণ্ড শিশুও তাহার
মায়ের কোলে পাছে অপরে উঠে, এজন্ত উৎকণ্ঠিত থাকে। চণ্ডীদাসের রাধা
বলিতেছেন :— এই ভয় উঠে মনে, এই ভয় উঠে।

না জানি কাহুর প্রেম তিলে যেন ছুটে।”

১০ সখী-সম্বোধনে

সখীদের কাছে রাধা কখনও বলিতেছেন, তোমরা আমার নিম্নার
কথা শুনিয়া কষ্ট বোধ করিতেছ, কিন্তু কাহুর কলঙ্ক—আমার
অজ্ঞের ভ্রমণ, এ নিম্না আমার সৌভাগ্য :—

“কাহু-পরিবাদ

মনে ছিল নাথ,

সকল করিল বিধি”

আমার এই কলঙ্কে যাহারা আমাকে দৃশ্য করিবেন, আমি তাঁহাদের কাছে বিদায় চাহিতেছি—

“দেখিলে কলঙ্কীর মুখ কলঙ্ক হইবে,
এজন্য মুখ আর দেখিতে না হবে।
কিরে ঘরে বাও নিজ ধরম লইয়া,
দেশে দেশে কিরিব আমি যোগিনী হইয়া
কালো মানিকের মালা তুলে দিব গলে,
কামুগুণ-বশ কাণে পরিব কুণ্ডলে।
কামু-অমুরাগ-রাক্ষা বসন পরিব,
কামুর কলঙ্ক ছাই অঙ্গেতে মাখিব।”

এখানে গেকুয়া পরা, ভয় মাথা, যোগিনী হওয়া—এ সমস্তই আধ্যাত্মিক সম্পদের আভাষ। চণ্ডীদাস যে রেথাপাত করিলেন, কিছু দিন পরেই তাহা এক সুবর্ণচ্ছবি গৌরকান্তি পুরুষ-রূপে দেখা দিল। কৃষ্ণ নামই তাঁহার কর্ণের কুণ্ডল, কৃষ্ণ-অমুরাগেই তাঁহার রাক্ষা বাস এবং কৃষ্ণ-কলঙ্কই সেই তরুণ সন্ন্যাসীর অঙ্গের ভস্ম হইয়াছিল।

এই কৃষ্ণের কলঙ্কের কথা তিনি সখীদের কাছে এবং আত্মনিবেদনের অনেক স্থলে উল্লেখ করিয়াছেন—

“কলঙ্কী বলিয়া ডাকে সব লোকে, তাহাতে নাহিক দুঃখ,
বঁধু তোমার লাগিয়া কলঙ্কের হার গলায় পরিতে হুখ।”

বস্তুতঃ যদিও কৃষ্ণের কালোবর্ণের কথা অনেক পুরাণে উল্লিখিত আছে কিন্তু বাঙ্গলায় এই বর্ণ টি বিশেষ ভাবে ভগবানের স্মারক হইয়া পড়িয়াছিল। চৈতন্যের পূর্বে মাধবেন্দ্র পুরী কালোমেঘ দেখিলে মুচ্ছিত হইতেন। কৃষ্ণপ্রস্তুতনির্মিত শত শত বাহুদেব মূর্তি অত্যাচারীর কুঠারে চূর্ণ-বিচূর্ণ হইয়াছিল; প্রাণপণ করিয়াও এই সকল বিগ্রহ পূজারীরা রক্ষা করিতে পারেন নাই। বাঙ্গলার এক পুরুষে দেখা গিয়াছিল—এক

ভয় কৃষ্ণ প্রান্তরের বাস্তুদেবকে কতকগুলি নরকঙ্কাল জড়াইয়া ছিল, অত্যাচারীরা বিগ্রহরক্ষাকল্পে যে সকল পূজারী প্রাণান্ত চেষ্টা করিয়াছিল, তাঁহাদের শবদেহ সহ মূর্ত্তি পুকুরে ফেলিয়া দিয়াছিল। মন্দির ত্রিবিগ্রহশূণ্য হইলে কৃষ্ণ-মূর্ত্তি জগতের সর্বস্থান হইতে ভক্তদের চোখে ধাঁধা দিয়া তাঁহাদিগকে মুগ্ধ করিল, তাঁহাদের প্রাণের দরদে আঁকা কৃষ্ণমূর্ত্তি নব মেঘে বিরাজিত হইতেন, নীলাকলেও সেই রূপ প্রতিভাত হইত, কালো যমুনার জলে সে রূপ ঝলমল করিয়া উঠিত। ভক্ত-প্রাণে তাঁহাদের মন্দিরের আরাধ্য দেবমূর্ত্তি বড় দাগা দিয়া গিয়াছিল; একান্ত জগতের যেখানে কালো বর্ণ দেখিতেন, সেইখানে তাঁহারা প্রিয়তম দেবতাটিকে মনে করিতেন। চণ্ডীদাসের রাধা বলিতেছেন :—

“কালো জল ঢালতে সই কালো প’ড়ে মনে,

দিবাশিখি দেখি কালো শয়নে স্বপনে।

কালো চুল এলাইয়া বেশ নাহি করি,

কালো অঙ্গন আমি নয়নে না পরি।”

বিগ্রহ বিচ্যুত হইয়া কৃষ্ণবর্ণ জগদ্বয় পরিব্যাপ্ত হইয়াছিল।

সবীক প্রাতি উক্তির কোন কোনটিতে প্রেমের সর্বোচ্চ কথা উচ্চারিত হইয়াছে :—

“কানু সে আমার

জাতি, কুল, মান,

এ দুটি নয়নের তারা,

আমার হিমার মাঝারে,

হিমার পুতলী

নিমিষে নিমিষে হারা।

তোরা কুলবর্তী

ভজ নিজ পতি,

যার বেদা মনে লয়,

আমি ভাবিয়া দেখিলাম,

ভ্রাম বধু বিনে

পতি আর কেহ নয়।

কি আর বুঝাও	ধরম করম,
মন স্বতন্ত্র নহ,	
কুলবতী হৈয়া,	কুলে দাঁড়াইয়া,
মোর মত কেবা হয়।	
গুরু পরিজন,	বলে কুবচন,
সে বাসি চন্দন চুয়া,	
কানু-অনুরাগে	এদেহ সঁপেছি,
তিল-তুলসী দিয়া।	
পরশী দুর্জয়ন	বলে কুবচন,
আমি না বাব তাদের পাড়া,	
কহে চণ্ডীদাস	কানুর পীরিতি
জাতি-কুল-শীল-ছাড়া।"	

কানুই আমার জাতি, কুল ও শীল, আমি অগ্র জাতি মানি না, আমার শীল (আচার)ও তিনি। আমার হৃদয়ে তিনি হৃদয়ের বিগ্রহ, পলকে পলকে আমি তাঁহাকে হারাই—নিরবধি একই চিন্তা। তোমরা কুলে আছ, নিজ নিজ স্বামীকে যথেষ্টা ভজনা কর, কিন্তু গার্হস্থ্যত্ব আমার কপালে নাই। আমি ভাবিয়া দেখিয়াছি, কৃষ্ণই আমার একমাত্র অবলম্বন, তিনি

“মোর গতি, তিনি মোর পতি
মন নাহি আন ভায়।”

ধর্মাধর্মের কথা কি বলিতেছ, আমার ও সকল জানিবার ও শিখিবার আর কিছুই নাই, আমার মন স্বতন্ত্র (স্বাধীন) নহে, মন একান্ত পক্ষে তাঁহার অধীন হইয়া গিয়াছে। তোমাদের কোন উপদেশের অবকাশ নাই, আমি সম্পূর্ণ-রূপে তদধীন। কুলের বধুকে আমার মত একরূপ হইতে দেখিয়াছ কি? কুল থাকিতেও আমি অকুলে

ভাসিয়াছি। গুরুজন আমার কটুক্তি করেন, তা করিবেনই তো, তাঁদের মোহ কি? সে কটুক্তি আমার পক্ষে চূয়া-চন্দন, আমি কাছ-অছুরাপে দেহ মন তাঁহাকে নিবেদন করিয়া দিয়াছি।

প্রতিবাসীরা নিশা করে, করুক—আমি তাহাদের পাড়ায় ঘাইব না। চণ্ডীদাস বলিতেছেন, সে কাছপ্রেমে পড়িয়াছে, তাহার জাতি-কুল-শীল সব গিয়াছে।

এই পদটি খুব উচ্চাঙ্গের, কৃষ্ণপ্রেমিকের ধর্ম-কর্ম কিছু থাকে না। চণ্ডীদাসের আর একটি পদে আছে—

“মরম না জানে ধরম বাধানে, এমন আছরে ঘারা।

কাজ নাই সনি, তাদের কথায়, বাহিরে রহন তারা।

আমার বাহির দুয়ারে কপাট লেগেছে,

ভিতর দুয়ার খোলা।”

যিনি উপনিতকে পাঠিয়াছেন,—তাহার বহিঃপ্রসঙ্গের খেলা ধামিয়া গিয়াছে। মোহনা পথ্যক ভাক-হাক, কিন্তু নদী যখন সমুদ্রে পড়িয়াছে—তখন তাহার রব সমুদ্রের রবে মিশিয়া গিয়াছে। তাহার কৃত অস্তিত্ব দিগন্তপ্রসারী বিন্যাস জলধারার অস্তিত্বে মিশিয়াছে, তখন তাহার গতি ধামিয়াছে—কর্ম সমাপ্ত হইয়াছে, ভাল-মন্দের, এ-পথ ও-পথের বিচার চলিয়া গিয়াছে। তখন—“কি আর শিবাও—বরষ করব” এবং তখন “কহে চণ্ডীদাস পাপ-পুণ্য সব, তোমার চরণ মানি।” পুণ্য-ভেদ নাই, তোমার চরণপদ্মই আমার সব।

“কাছ-অছুরাপে, এ দেহ সঁপেছি, তিল-তুলসী দিয়া”,

তিল-তুলসী দিয়া যে দান হয়—তাহা কিরিয়া লইবার আর অধিকার থাকে না। রাধা সেই ভাবে তাঁহার দেহ কৃষ্ণকে সমর্পণ করিয়াছেন, দেহ এই ভাবে নিবেদিত হইলে কর্ণ কেবল তাঁহারই প্রিয়

কথা শুনিবে, চক্ষু তাঁহার রূপ দর্শন করিবে, চরণ তাঁহারই মন্দিরের
পথে যাইবে, জিহ্বা তাঁহারই নামের আশ্বাদ করিবে। সর্বেশ্বরীয় সহ
বেহু তিনি 'কৃষ্ণায় নমঃ' বলিয়া তাঁহাকে নিবেদন করিয়া গিয়াছেন,
তাঁহার উপর আর তাঁহার কোন সন্দেহ নাই। এক্ষণ নির্বুঢ় সঙ্গে যিনি
নিজেকে দান করিতে পারিয়াছেন, তিনি অবশ্য প্রেমের তপস্যার সিদ্ধি-
লাভ করিয়াছেন।

সুতরাং যখন কান্নাকে ভালবাসি বলিয়া লোকে নিন্দা করে, তখন
তাঁহা রাধার শাপে বর :—

"সবে বলে মোরে কান্ন-কলঙ্কিনী, গরবে ভরয়ে তে।

হামার পরব তুঁত বাড়াইলি, অব টুটায়ব কে।"

মাধুর

কৃষ্ণ মাধুর্য্য গিয়াছেন, মন্দির খালি, কুম্ভাবন শূন্য।

"কৈছনে ঘাওব যমুনাতীর,

কৈছে নেভাবব কুঞ্জকুটির

সহচরি সঙ্গে যীহা কলস ফুল-খেদী।

কৈছনে জীওব তাহি নেভারি।"

সে ফুল-খেলা ফুরাইয়াছে—তোমার বিলাসভূতের দিকে চাহিয়া
কেমন করিয়া জীবন রাখিব? আর কাহার সহিত নীলাম্বরভঙ্গে
সন্ধ্যানিলবাহিত যমুনাতীরে হাত-ধরাধরি করিয়া বেড়াইব?

কুম্ভাবনচক্র চলিয়া গিয়াছেন, কুম্ভাবন আধার হইয়াছে, এই
প্রসঙ্গের গৌর-চক্রিকা।

"কার ভাবে কিসের অভাবে গৌর আমার এমন হৈল।

নববীণচক্র বিনা নববীণ আধার হৈল।"

কাহার জন্ত প্রত্যাষে উঠিয়া সদ্যস্নাতা রাধা মালার জন্ত পুষ্পকুঞ্জে
ফুল কুড়াইবেন ? কাহার স্রীমুখ অলকা-তিলকা দিয়া সাজাইবেন ?
চন্দন ঘষিয়া কপালে বিন্দু আঁকিয়া দিবেন ? কাহার জন্ত ফল-ফুলের
নৈবেদ্য তৈরী করিবেন ? কাহার জন্ত সত্ত্ববিকশিত শতদলের প্রতিটি
দল লইয়া সমস্তে পুষ্পশয্যা তৈরী করিবেন ? মিলনপর্ব্ব শেষ হইয়া
গিয়াছে । মন্দির ভাঙ্গিয়া গিয়াছে—বিগ্রহ অপহৃত হইয়াছে ।

এমন যে হইবে, কে জানিত ?

"আমারে ছাড়িয়া গিয়া,

মধুরায় রহল গিয়া—

এও বিধি লিপিয়া করমে ।"

আমার কর্ণে—আমার ভাগ্যে ইহাও লেখা ছিল, আমি ক্লক-হার
হইয়া বাঁচিয়া থাকিব ?

বিদ্যাপতি মাধুরের প্রথম অধ্যায়ে ভগবদ্ভাবে আবিষ্ট হইয়া
লিখিয়াছেন,

"হবি হরি কি ইহ দৈব চুরাশ ।

সিদ্ধুর নিকটে যদি কণ্ঠ গুকারব, কো দূর করব পিপাসা ?

চন্দনতরু বব সৌরভ ছোড়ব, শশধর বরধিব আগি ।

চিন্তামণি যদি নিজ গুণ ছোড়ব কি মোর করম অনাগি ।

শাওন হাছ ঘন, বব বিন্দু না বরখব, সুরতরু বাধ কি ছাদে ।

গিরিধর সেবি, ঠাম নাহি পাওব, বিদ্যাপতি রহ ধলে ।"

এখানে একটু ঐশ্বৰ্য্যের ভাব আছে—তিনি এত বিরাট, তাঁহার
কাছে আসিয়া বঞ্চিত হইতে হইবে, এমন তো কখনও ভাবি নাই । এই
মূললিত শব্দে গ্রথিত কাব্যরসপূর্ণ পদটির মধ্যে যেন একটু

"বাচঞা মোখা বরমধিগুণে নাথমে লঙ্কা কাশা"

গন্ধ পাওয়া যায় । যিনি সিদ্ধুর মত বিরাট তাঁহার কাছে বিন্দু
পাইব না, এই আক্ষেপে দেখা যায়, রাধা যেন ক্লক-প্রেমের কণিকা-

ভিখারী। জ্ঞানমাসের ভরা বাদরের অজস্র বর্ষণশীল আকাশের কাছে কণিকামাত্র জলের প্রত্যাশা নাই, ইহাও কৃষ্ণের ঐশ্বর্য্য-ব্যঞ্জক। স্তব্রতরু (কল্লতরু) আমার কাছে বক্ষ্যা হইয়া রহিল, ধর্ম্ম-অর্থ-কাম মোক্ষের দাতা ভগবানকে কল্লতরু বলা হইয়াছে—তিনি কাম্য ফল প্রদান করেন। এখানেও রাধার প্রার্থীর বেশ, রাধা তাঁহার নিকট কাম্যবস্তুর সন্ধানে আসিয়াছেন, এখানে নিকাম অহেতুক গোপী-প্রেমের আভাষ নাই। শেষ ছন্দে স্পষ্ট করিয়া বলা হইয়াছে—সর্ব্ব-শক্তিমান, সর্ব্ব-ইষ্ট-প্রদায়ী ভগবানকে সেবা করিয়া কোনই ফল পাওয়া গেল না, কবি এ রহস্যের সমাধান করিতে পারিতেছেন না।

✓/ কিন্তু কৃষ্ণ যতই বড় হউন না কেন, গোপী তাঁহার বিরাট রূপ দেখিতে চায় না, তাহারা তাহাকে শঙ্করসের মধ্য দিয়া দেখিতে চায়; মাতা রূপে তিনি যেমন আমারই মা, স্ত্রীরূপে তিনি যেমন আমারই স্ত্রী; সেই রূপ তিনি আমারই হইয়া আসিলে, আমি তাঁহার নাগাল পাইতে পারি। তিনি অণুর কাছে সম্পূর্ণরূপে অণু হইয়া ধরা দেন, বাবধান থাকিলে গলাগলি ভাব হয় না, বৈষ্ণব প্রেমের আদর্শ ছোট ও বর্ক হইয়া যায়।

চণ্ডীদাস বলিয়াছেন,

“তোমারই গরবে গরবিনী হাম, রূপসী তোমার রূপে”

এই ছন্দ কৃষ্ণের সঙ্গে রাধার তন্ময়ত্ব-জ্ঞাপক। তাঁহার রূপ, গুণ, সকলই কৃষ্ণ হইতে পাওয়া। অগ্নির সঙ্গে তাপের, চন্দ্রের সহিত জ্যোৎস্নার পরস্পরে যে অচ্ছেদ্য সম্পর্ক, রাধার সঙ্গে কৃষ্ণের তাহাই; রাধা কৃষ্ণের ফ্লামিনী শক্তি।

রূপের স্পৃহা, দেহের সজ-সুখ, বাহিরের সেবা-ভক্তি, হোম, যাগ, যজ্ঞ, বৈদী ভক্তির সমস্ত আয়োজন মাধুরে লুপ্ত। জগন্নাথ বিগ্রহ অভ্যাচারীরা

ভাঙ্গিয়া দিয়াছে। কাশীর বিখ্যাত আত্ম অপহৃত। এখন প্রত্যয়ে উঠিয়া বন্দীরা স্থললিত স্বরে কাহাকে জাগাইবে, কাহার জন্ত প্রভাতী গান গাহিবে? ছত্রধারিণী, তাম্বুল বাহিকা, ব্যজনকারিণীরা কাহার সেবায় নিযুক্ত হইবে? দেবভোগ রাধিবার জন্ত সুপকারেরা আর কেন আয়োজন করিবে? মালীরা শত শত মালা হাতে লইয়া স্তব্ধ হইয়া আছে। মন্দির আর নাই—যজ্ঞকুণ্ড নাই, হোমাগ্নি নিবিয়া গিয়াছে।

তবে কি মাধুরে গোপীপ্রেমের পরিসমাপ্তি, এখন কি শুধু আক্ষেপোক্তি ও অশ্রুতেই গোপীপ্রেম পর্য্যবসিত হইল? কুর্তার অবতার অকুর আসিয়া কি এই ভাবেই বৃন্দাবনের প্রেমের হাট ভাঙ্গিয়া দিয়া গেলেন? শাস্ত্রে অবশ্যই এ কথা লিখিত আছে, মধুরা হইতে কৃষ্ণ আর ফিরিয়া আসেন নাই। কিন্তু বাঙ্গালীরা কৃষ্ণের মধুরা যাওয়া অস্বীকার করিয়াছেন। তাঁহাদের মতে কৃষ্ণ “বৃন্দাবনং পরিত্যজ্য পাদমেকং ন গচ্ছতি”। “মাধুর” তাঁহাদের মতে বৃন্দাবনের নিত্যলীলার প্রোষিত্ত্ব-ভর্তুকা রসান্বাদের জন্ত পরিকল্পিত। কৃষ্ণকমল লিখিয়াছেন,—

“গোবামী-সিদ্ধান্ত মতে বরং ভগবান,

বৃন্দাবন ছাড়ি এক পদ নাহি যান।

তবে যে গোপিকার হয় এতই বিবাদ।

তার হেতু প্রোষিত্ত্বভর্তুকা রসান্বাদ।”

মাধুরের পর শাস্ত্রানুসারে বৈষ্ণবদের সমস্ত কথা শেষ। প্রেম-লীলার তাঁহাদের আর কিছু বলিবার থাকে নাই। যে ছেলেটি একটা বাশের আগা কাটিয়া বাশী বানাইত, নেংটির মত খটি পরিত, বৃন্দাবনের মাঠে কুড়াইয়া পাওয়া মধুরের পালক মাথায় দিয়া গোদাল-বালকদের মধ্যে রাজা সাজিত, বনে বনে ঘুরিয়া বনফুল ও শুভ্রা ফলের মালা

গাঁথিয়া গলায় পরিত এবং যশোদার হাতে ননী রাখন খাইত—সেই পাড়ার্গেয়ে মোড়লের ছেলে হঠাৎ আবু হোসেনের মত একদিনের মধ্যে সমস্ত মথুরামণ্ডলের রাজ্যটা পাইল। আর্ধ্যাবর্তের মধ্যে এত বড় সাম্রাজ্য আর কোথাও ছিল না। যাহাকে বলাইদা একটা শিঙা ফুকাইয়া “কাকা কানাইয়া” বলিয়া ডাকিলে সে দাদার পিছনে পিছনে ছুটিত, সখাদের উচ্ছিষ্ট খাইত, সখারা দ্বন্দ্ব করিয়া বাহাকে লাথি মারিত কিংবা খেলার সময়ে ঘাড়ে চড়িয়া বসিত, যে গয়লা-মেয়েদের সঙ্গে লুকাচুরি খেলিত—সেই ছোড়াটা এখন রাজরাজেশ্বর—নয় মহাল পাড়ি দিয়া সপ্ততল অট্টালিকায় সে এখন বাস করে; শত শত রক্ষী সোণার লাঠী হাতে করিয়া তাহার মহালে মহালে পাহারা দেয়; ইন্দ্র, চন্দ্র, বরুণ, এমন কি ব্রহ্মাও তাঁহার সহিত দেখা করিতে আসিয়া এতেনা দিয়া প্রতীক্ষা করেন। বৃন্দা যখন কৃষ্ণের সঙ্গে দেখা করিতে গিয়াছিল, তখন মথুরা-বাসিনীরা টিটকারী দিয়া তাহাকে বলিয়াছিল—

“সপ্ততল ঘর, উপরে সো বৈঠত, তাহা কাঁহে যাওব নারী”

প্রভাস-যজ্ঞে নন্দ উপানন্দ, এমন কি স্বয়ং মা যশোদা দ্বারে দ্বারে ঘুরিয়া, প্রহরীদের দ্বারা লাহিত হইয়া যাহার দরবারে প্রবেশের পথ খুঁজিয়া পান নাই, যাহার কথা বলিতে যাইয়া রামিকা কাঁদিয়া বলিয়াছেন,

“আমরা গ্রাম্য গোপবালিকা, সবহঁ পশুপালিকা,

আহিরিনী কুরপিনী—আমরা কৃষ্ণসেবার কিবা জানি।

মথুরানগর-বোধিতা, সবহঁ তারা পণ্ডিতা,

তারা রূপ-গুণে বেঁধেছে গো,”

এই রাজকুল সম্ভবা ষড়-রসজ্ঞা মথুরাবাসিনীদের দ্বারা তিনি বেষ্টিতা।

“তাবৎ অলি গুপ্তরে, যাই কুল ধুতুরে,

যাবৎ মালতী নাহি কুটে”

এখন আর তিনি এখানে কিরিবেন কেন ?

স্বতরাং মাধুর্য্য পালার পরে রাধাকৃষ্ণ লীলার সম্পূর্ণ ছন্দ হইবার কথা ।

কিন্তু এদেশে মহাপ্রভু লীলা করিয়া গিয়াছেন । তৎপূর্বে মাধবেন্দ্র পুরী প্রেমের সেই রাজরাজেশ্বরের মধুকর ডিঙ্গার জন্ত খাত কাটিয়া গিয়াছিলেন । এখানে ব্রজের নাম “নিত্য বৃন্দাবন,” কৃষ্ণলীলার এখানে অন্ত স্বীকৃত হয় নাই । শাস্ত্র মানিয়া যেখানে অস্ত্রান্ত্র দেশের বৈষ্ণবেরা সম্পূর্ণ বিরাম-চিহ্ন দিয়াছিলেন, বাঙ্গালী তাহা মানিয়া লইল না ।

এখানে বিদ্যাপতি ও চণ্ডীদাস “ভাব-সম্মেলন” নামক মাধুর্য্যের পরে আর একটা অধ্যায়ের সৃষ্টি করিয়া পূজার ঘরের ভোমানল জ্বালাইয়া রাখিলেন । এই আহিতাম্বিকদের পবিত্র অগ্নির নির্বাণ নাই । রাধিকা দেহ-সম্বন্ধ-বিচ্যুত হইয়া চিত্রায় রূপে ভগবানকে ফিরিয়া পাইলেন, ইহাই “ভাবসম্মেলন” । পূর্বে শ্রামকুণ্ড, রাধাকুণ্ড ও মদনকুঞ্জের নিকটে গেলে কৃষ্ণকে পাওয়া যাইত, “বীহা দেখু সব করতহি রব” সেই গোষ্ঠের পথে নীপতরুমূলে সখাদের মধ্যে তাহাকে পাওয়া যাইত ; ছাদল বনের উপাঙ্গে যমুনাতীরের পুষ্পকুঞ্জে তাহার বিলাস হইত, আজ সে দিন ফুরাইয়াছে,

আজ “ব্রজকুল আকুল, দুকুল কলরব,

কান্দু কান্দু করি ছুর ।

আজ যশোমতী নল, অক্ষসম বৈঠত,

কোকিলা না করতহি গান ।

কুহুম তাম্রিমা অলি ক্ষিতিলে লুটই—

ভরগণ হলিন সযান ।”

আজ সখাগণ, খেজুরগণ বেগুনির ভুলিতে চলিয়াছে ; কারণ তাহাদের

অকস্মাৎ বিপদে মুহুমান বিমুচ চিত্ত হইতে সেই সুখস্বপ্নের স্মৃতিটুকুও মুছিয়া যাইতেছে। আজ,—

“শীতল বসুনা-জল, অনল সমান তেল”

এবং গোপীরা সর্বস্বহারা হইয়া যেথা সেথা পড়িয়া আছে—

“বিপদে পড়ল বৈছে মালতী মালা”

আজ,—

“অতি শীতল মলয়ানিল মন্দ মধুর-বহনা”

তাহাদের স্পর্শ করিয়া প্রদাহের উৎপত্তি করিতেছে। আজ রাধা কৃষ্ণ-রঙ্গ-রস-জনিত নূতন আনন্দ সবে আশ্বাদ করিতে যাইতেছিলেন,— প্রতিপদের চাঁদের রেখা যেরূপ বহু আশা দিয়া তিরোহিত হয়, সেইরূপ তাঁহার সমস্ত সুখ-সম্ভাবনার স্বপ্ন ভাঙিয়া গিয়াছে,—

“প্রতিপদ চাঁদ, উদয় ঘেছে ঘামিনী, সুখ নব ভৈগেল নিরাশা”

তখন রাধা বলিতেছেন—

“হামি হরি-লাগসে পরাণ ত্যজব, তারে পাণ্ডব আন জনমে।”

এ জনমে তো পাইলাম না, তাঁকে কামনা করিয়া মরিব, হয়ত অল্প কয়ে তাঁহার সঙ্গে মিলন হইবে।

মাধুরের অনেক গানের উপর পরবর্তী কবিরা তুলি ধরিয়া, রং ফলাইয়া, মাধুর লীলায় অপূর্ণ কারুণ্য ঢালিয়া দিয়াছেন। শ্রোতারা মাধুর গানে কাদিয়া বিভোর হন; কারণ ভগবানের সঙ্গে বিচ্ছেদ—শিবের সঙ্গে জীবের বিরহ, ইহা হইতে মধ্যান্তিক আর কি হইতে পারে? বাঁহাকে খুঁজিতে যাইয়া জন্মে জন্মে কেবলই তুল করিয়াছি, বিষতরু-ব্রমে সেগুড়া পাছের তলায় নৈবেদ্য সাজাইয়া ভৃত-প্রোক্তের অত্যাচার সহ করিয়াছি, কাকন-ব্রমে কাচের সন্ধান করিয়া মরিয়াছি, চন্দন-তরু-ব্রমে কটক-লতা আলিঙ্গন করিয়া জর্জরিত হইয়াছি—সেই সার্বকালীন

লক্ষ্যের একতম লক্ষ্য, সকল আনন্দের সেরা আনন্দ, সকল আশ্রয়ের শেষ আশ্রয় ভগবানকে পাইয়া, তাঁহাকে হারানো, এ যে কত বড় কষ্ট, তাহা বৈকব কবির। অক্ষর অক্ষরে লিখিয়া রাখিয়াছেন।

মাধুরের আর একটি গান, এখানে উদ্ধৃত করিব—

“গীতগোবিন্দে

পরশ-রস-লালসে,

করিলুঁ ধরম-স্তম্ভ নাশে।

সে যদি মোহে ডেঙ্গল,

কি কাজ ছায় জীবনে

আনহু সখি গরল কর গ্রাসে।

প্রাণাধিকা লো সজনী,

কাহে তোরা রোরসি,

যরিলে তোরা করবি এক কাজে।

আমায় নীরে নাহি ডারবি,

অনলে নাহি দাহবি,

রাখবি তম্বু এই ব্রজমাঝে।

হামারি ছুন বাহু ধরি,

প্রবৃত্ত করি বাধবি

শ্রাম-কটি-তরু-তমাল-ডালে।

প্রতি দিবস লক্ষ্মী,

অবশি সেবা আসবি,

লম্বয় বুঝি তোরা সকলে মিলে।

(হামারি) ললাট-রুদ্র-বাহু-মূলে

শ্রাম-নাম লিখবি,

ভুলসী-নাম দেওবি গলে।

(হামারি) শ্রবণ-মূলে শ্রাম-নাম কহবি।” ইত্যাদি,

এই সকল গানে সাধারণ নায়ক-নায়িকার রাজ্য ছাড়িয়া প্রেম অধ্যাত্ম অগং ছুঁইয়াছে এবং বৈষ্ণবের ঐকান্তিক মৃত্যুর নিকে স্মৃতি করিয়া ইশারা করিতেছে। ললাট, রুদ্র, বাহু-মূলে কৃষ্ণ-নামের ছাপ, গলায় ভুলসীমান্দ দেওয়া ও মৃত্যুকালে কৃষ্ণনাম শোনা, ইহা তো মূর্খ বৈষ্ণবেরই শেষ ইচ্ছা। কিন্তু অধ্যাত্মতত্ত্ব এখানে ধর্মের জটিল রূপ ধরিয়া দেখা দেয় নাই, অতি প্রতিমধুর মর্মস্পর্শী কবির অক্ষরে

ইহার প্রকাশ। একত্র একদিকে সাধক, অপর দিকে সাধারণ পাঠক তুল্যরূপে ইহা উপভোগ করিয়া থাকেন। মনোহর-সাই রাগিনীতে এই সকল স্মৃতি যে বিরূপ হৃদয়গ্রাহী হয়, তাহার অভিজ্ঞতা অনেকেরই আছে।

বৈষ্ণব কবিরাজ শিক্খিত সম্প্রদায়ের লোক, তথাপি জনসাধারণই তাঁহাদের লক্ষ্য। খুব উচ্চ স্থান হইতে যেরূপ নিম্ন স্থান দেখা যায়, তাঁহারা সেইরূপ পরমার্থ-প্রেমের উজ্জ্বলোক হইতে জগতের প্রতি দৃষ্টিপাত করিয়াছেন। এই উনার দৃষ্টির গুণে অল্প জন-সাধারণ তাঁহাদের কাব্যরসের উপভোগ হইতে বঞ্চিত হয় নাই। অথচ ইহা খুব আশ্চর্য্যের বিষয় যে, যুগযুগান্তর ব্যাপক দর্শন ও অপরূপ শাস্ত্র-চর্চার গুণেই হউক, কিংবা চৈতন্য প্রভুর অপূর্ণ প্রেমোন্মাদনার প্রেরণার দরুণই হউক, অথবা ফকির, দরবেশ, বাউল, সহজিয়া গুরু, কথকঠাকুর প্রভৃতি লোক-শিক্ষকদের সহিত অবিরত সংস্পর্শের ফলেই হউক, বঙ্গের সমস্ত বায়ুস্তরে একটা উচ্চ চিন্তার প্রবাহ বিদ্যমান,— বাঙালার মূর্খ চাষার হৃদয়েও ফল্গু নদীর মত একটা প্রগাঢ় মর্শ্বাভুক্তি ও রসধারা খেলা করে, তাহা অপর দেশের শিক্ষিতদের মধ্যেও দুর্লভ। এখানে এই নিম্নশ্রেণীর লোকদিগকে আমরা এক হিসাবে শিক্ষিতই বলিব। তাহারা অনেক সময় নিরক্ষর হইলেও, অশিক্ষিত বলিয়া উপেক্ষিত হইবার যোগ্য নহে। যুগ-যুগের শিক্ষা তাহাদিগকে শিখাইয়াছে—কাণ্ডপান প্রভৃতি সহজিয়ারা তাহাদিগকে গুহ তত্ত্ব শিখাইয়াছেন, বঙ্গের নৈয়ায়িকেরা তাহাদিগকে শিখাইয়াছেন; এমন কি হটযোগী তান্ত্রিকেরা তাহাদিগকে যতটা শিখাইয়াছে, এখনকার উচ্চ-শিক্ষিত সম্প্রদায়ের অনেকে তাহা শিখেন নাই।

এই সুচিরাগত সংস্কার ও ভাবপ্রবণতার গুণে বাঙালার জনসাধারণ কীৰ্ত্তনগুলিকে সমস্ত হৃদয় দিয়া গ্রহণ করিয়াছে। ইহা এক অভাবনীয়

পদাবলা-মাধুয্য

কাণ্ড । তাহারা গানগুলির মধ্যে সময়ে সময়ে এরূপ সকল 'আখর' দিয়া থাকে, বাহাতে সেগুলি অপূর্বভাবে রূপায়িত হইয়া মৰ্দ্দাস্তিক কারুণ্য-পূর্ণ হইয়া উঠে । যেখানে রাধিকা বলিতেছেন (পূর্বোক্ত গানটি দেখুন) "রাখবি তমু এই ব্রজ মাঝে", মূৰ্খ গায়ের আখর দিয়া গাইল "আমার ব্রজ ছাড়া করিস্ নারে—আমি ব্রজ বড় ভালবাসি, ব্রজে পদরত্ন আছে"—এইরূপ "দীয়ে নাহি ভারবি" ও "অনলে নাহি দাহবি", এই দুই পদের পরে আখর দিয়া গায়, "আমার আর জলে ভাসাস্ না, আমি সদা নমন-জলে ভাসি সখি,—আমার আর পোড়াস্ নাগো সই—আমি বিরহ-আগুনে পোড়া" ইত্যাদি ।

যেখানে তমাল-ডালে বাঁধিয়া রাধার কথা আছে, সেখানে গায়ের আখর দিয়া দস্তর-মত একটি পদ রচনা করিয়া উহার ব্যাখ্যা করিয়াছে—

"যদি আসিয়া সই, বঁধু শুধায় রাই কই,
তখন তোরা বলিস্ তারে—তোমার বিরহে রাই মরেছে,—
আমরা কেলি নাই, ওই তমাল-ডালে বাঁধা আছে—
সে যে তোমারে দেখাবার লাগি" ।
যদি হা-রাখে, হা-রাখে করি, বঁধু উঠে কুকরি,
তবে আমার সেই মৃত তমু বঁধুর চরণেতে দিও ডালি ।"

রাম-শেখরের পদটির এই ভাষা মূৰ্খ গায়ের করিয়াছে ; তাহাকে অবশ্য কবির কাব্যের উৎকৃষ্ট বোঝা বলিয়া স্বীকার করিতে হইবে । অবশ্য এই পদ ও আখর কীর্ত্তনদ্বার মুখে না শুনিলে, ইহার সৌন্দর্য্য সমগ্রভাবে ধরা পড়িবে না ।

কৃষ্ণ মধুরায় যাইয়া সব ভুলিয়াছেন । কিন্তু গোপীকে যত বড় ঐশ্বৰ্য্যের কথাই শুনাও, না কেন, সে ভুলিবার পাত্র নহে । সে শুধু প্রাণকেই বঁড় বলিয়া জানে, ধন-মান তাহার কাছে নগণ্য । ঐশ্বৰ্য্যের সঙ্গে মাধুর্য্যের প্রভেদ দেখাইবার জন্যই বৈকব কবির মাধুর্য্যের

পরিকল্পনা। মথুরাবাসিনীর দর্পের উত্তরে গোপী বন্ধার দিয়া বলিতেছে
“কিসের বড়াই করিস্ মথুরাবাসিনি! তোদের মণি-মুক্তা-জহরৎ—
এসকলের মধ্যে ত্রৈলোক্যের একটা ধূলি-রেণুরও নাম নাই।”

এইজন্তই সেই ধূলির জন্ত সমস্ত ভারতবর্ষ বৃন্দাবনের দিকে
ছুটিয়াছে, তাহারা মথুরার ঐশ্বর্য্য দেখিতে চায় না। এই রেণুর উপর
শত শত মঠ, অট্টালিকা—(তাহাদের শীর্ষে সোণার কলস) উঠিয়াছে।
আরও কতকাল ধরিয়া উঠিবে কে জানে! সেখানে যে প্রাণ-বঁধুর
পদব্রজ আছে, তার চেয়ে মূল্য কাহার বেশী? কৃষ্ণ যখন তাঁহার
সম্প্রদল মন্দিরের চূড় হইতে গোপীমুগারবিন্দুনিঃসৃত “জয় রাধে, জীরাধে”
বাণী শুনিলেন, তখন তিনি দ্রুতগতিতে নীচে ছুটিয়া আসিলেন—তাঁহার
রাজদণ্ড, রাজপরিচ্ছদ, রাজমুকুট কোথায় পড়িয়া রহিল? তিনি
পাগলের মত ছুটিয়া আসিয়া চীৎকার করিয়া বলিলেন “এ নাম কে
জ্ঞানালে? মথুরার লোক তো সে নাম জানে না, তাহারা তো যশ-মান-
ধনের কান্দাল, তাহারা তো ও নাম জানে না! কে এই উষর মরুভূমির
মধ্যে আমার কাণে অমৃত-তুল্য নাম জ্ঞানালে?” তখন তাঁহার ধড়া
পরিবার অবকাশ হ'ল না; এক পায়ে পায়জামা, অপর পায়ে ধড়ার অংশ,
এক হাতে রাজদণ্ড, অপর হাত বাঁশী ধুজিতেছে। উন্নত বেশে
তিনি রাধার কাছে যাইতে ছুটিয়াছেন।

রাধা সখীদের মধ্যে; কৃষ্ণ জগন্নাথ ‘রাধা’ দেখিতেছেন, রাধা-
ভাবে তিনি উদ্ভ্রান্ত। পুরাণে কথিত আছে, এইরূপ ভাবাবেশে প্রার্থনা
ব্যাক্তের গলা জড়াইয়া ধরিয়া বলিয়াছিলেন, “তুমি কি আমার পদ্ম-
পলাশ-লোচন হরি?” কৃষ্ণ ললিতা সখীকে ধরিয়া উন্নত ভাবে বলিলেন,
“কই কই, প্রেমবয়ি! পরশিয়ে অঙ্গ শীতল হই—আমি ছলে যে আছি, বহনিন না দেখিয়ে
আমি ছলে যে আছি। ললিতা হাসিয়া, সরিয়া গিয়া বলিল, “এ কি করছে বঁধু,

তুমি কারে বলি' কারে ধরহে বঁধু! আমি তোমার রাই নই, আমি ললিতা, তোমার প্রেমময়ী রাই দাঁড়িয়ে ওই—বঁধু, চোখে লেগেছে কি রাই-রূপের ধাঁধা, তাই জগৎ জ্বরে' দেখছ রাধা-রাধা!" কৃষ্ণ পাগলের মত "কই কই প্রেমময়ী" বলিতে বলিতে পুনরায় স্তম্ভেবীকে ধরিলেন; সে হাসিয়া সরিয়া যাইতে যাইতে বলিল, "এ কি করহে বঁধু, তুমি কারে বলি' কারে ধর হে বঁধু! আমি রাই নই, আমি স্তম্ভেবী, তোমার প্রেমময়ী রাই দাঁড়িয়ে ওই—বঁধু, সব ঘোরে তোমার চক্রে, তুমি ঘোর বঁধু রাধা-চক্রে"।

এই সকল ভাব কৃষ্ণকমল মহাপ্রভুর বিভ্রান্ত প্রেমলীলা হইতে সম্বলন করিয়াছিলেন। পূর্বোক্ত পদে সত্যাই কৃষ্ণ জগন্নাথ রাধা দেখিয়া ছিলেন—সে কথা ললিতা বলিয়াছিল। সত্যাই তিনি উন্মত্তবৎ রাধাচক্রে পড়িয়া দিশেহারা হইয়াছিলেন—সে কথা স্তম্ভেবী বলিয়াছিল। তাহার কৃষ্ণের এই প্রেম-ভগ্নমততা বৃত্তিতে পারিয়াছিল; কিন্তু এখনকার কুচিবিদ্গম এই পদে স্ত্রীলতার অভাব দেখিয়া লজ্জিত। (এইরূপে সম্পূর্ণ বিদেশী ভাবের আয়ত্ত হওয়াতে বাহাদের স্বরূপ নিলাম হইয়া গিয়াছে, তাহার বৈক্যবপদতীর্থে প্রবেশের অনধিকারী, "পড়িলে ভেড়ার শৃঙ্গে ভাসে হীরার ধার"।)

আমি পূর্বে যে প্রশ্নের উত্থাপন করিয়াছি, এখন পর্য্যন্ত তাহার উত্তর দেওয়া হয় নাই। কৃষ্ণ তো মধুরায় গেলেন; এইখানে কি কৃষ্ণ-লীলার পরিসমাপ্তি? তিনি কি সত্যাই চিরদিনের জগৎ প্রেমের হাঠ ডাকিয়া গেলেন? আমি বলিয়াছি, বৈক্যবেরা কৃষ্ণ-লীলার শেষ স্বীকার করেন নাই। যক্ষিরের ভিত্তি ধসিয়া পড়িল, বিগ্রহ অপরূপ, সিংহাসন শূন্য হইয়া রহিল। (কিন্তু বাহা বাহিরে ছিল, সেই অন্তরের খনকে ডক্ত অন্তরে কুড়াইয়া পাইল। তাহার রূপ তাহার নয়নে গাথিয়া রাখিল, হৃদয়নাথকে হৃদয়ের অন্তঃপুরে শত দ্বার দিয়া আয়ত্ত করিয়া আনিল।

তাহারা একথা বলিল না যে, কৃষ্ণ চিরদিনের জন্য বৃন্দাবন ছাড়িয়া গিয়াছেন, বিদ্যাপতির রাধা বলিলেন,

"বব হরি আওব গোবুল-পুর

ঘরে ঘরে নগরে বাজব জয়-তুর ।"

বৃন্দাবনে তিনি ফিরিয়া আসিবেন, রাধা নিজের হৃদয়ে তাহার পূর্বাভাস উপলব্ধি করিয়াছেন। এবার বিজয়-বাজনা (জয়-তুর) বাজাইয়া তাঁহাকে বরণ করিবার সময় হইয়াছে। কিন্তু এবার সমস্ত আয়োজন-সম্ভার মানসীপূজার উপকরণ।

"দিয়া যব আরব এ মক্ক-গেহে,

মক্কল আচার করব নিজ সেহে ।"

তিনি আসিবেন, কিন্তু বহির্দ্বার দিয়া আসিবেন না,—এই দেহই শ্রীমন্দির হইবে, "human body is the highest temple of God". মক্কলাচরণ সমস্তই দেহে করিতে হইবে। বিদেহী, চিন্ময় কৃষ্ণ হৃদয়ে আসিতেছেন,

"বেদী করব হাম আপন অঙ্গমে।

বাড়ু করব তাহে চিকুর বিছামে ।"

আমার সমস্ত অঙ্গ-প্রত্যঙ্গ দিয়া তাঁহার বেদী রচনা করিব এবং আমার আলুলায়িত কুন্তল দিয়া সম্মার্জ্জনী তৈরী করিয়া তাঁহার পথ পরিষ্কার করিব। আর,

"আলিপনা দেয়ব মতিব হার,

মক্কল-কলস করব কুস্তার ।"

আমার কণ্ঠ-বিলম্বিত সুদীর্ঘ মুক্তার হারই আলিপনা-স্বরূপ হইবে, বাহিরের আঙ্গিনায় আলিপনা দেওয়ার প্রয়োজন নাই। বহির্দ্বারে তাঁহার সর্বাঙ্গনার্থ মক্কল-ঘট স্থাপন করার দরকার নাই, আমার গুন-যুগ্মই মক্কল-ঘট-স্বরূপ হইবে।

যাহাকে রাধা বাহিরে পাইয়াছিলেন, চক্ষু বুজিলে তো তাঁহাকে দেখা যাইত না, তিনি না আসিলে তো তাঁহাকে পাওয়া যাইত না ; হস্তরাং একবার মনে হইত, তিনি মুঠার মধ্যে, পুনরায় তাঁহার সঙ্গে বিরহ হইত, পাছে প্রেম ভাঙ্গে, এই ভয়ে মান হইত । কিন্তু আজ যাহাকে তিনি পাইলেন, তিনি যেমনই বাহিরে, তেমনই ভিতরে ; তাঁহাকে চক্ষু মেলিয়া বিশেষ স্বপ্রকাশরূপে দেখা যায় এবং চক্ষু বুজিয়া ধ্যান-ধারণার মধ্যেও তেমন পাওয়া যায় । আজ খণ্ডিতা-বিপ্রলক্সা ও কলহাস্তিরাতার পালা শেষ, আজ মাধুরের মৰ্ম্মাস্তিক কষ্ট আর নাই । এই ভাল-গড়ার অতীত, সৰ্ব্বপ্রকার চাঞ্চল্যমুক্ত পূর্ণানন্দস্বরূপকে তিনি অখণ্ডভাবে পাইলেন, তাই বিজ্ঞাপতির রাধা হর্ষোচ্ছ্বাসে গাহিলেন,

“আজ রজনী হাম ভাগে পোহাইমু,

পেখুন পিয়া-মুখ-চন্দ—”

“আজ মনু দেহ, দেহ করি মানিমু,

আজ মনু দেহ জেল দেহ ।”

আজ সমস্ত সন্দেহ দূর হইল, মান-অভিমানের পালার উপর যবনিকা-পাত, আজ নিঃসন্দেহভাবে তাঁহাকে পাইয়াছি,

“আজ বিহি বোহে, অম্বুকুল হোরল টুটল সবহি সন্দেহ”

হস্তরাং

“সোহি কোকিল অব লাখ ডাকমু, লাখ উল্লর কর চলে,

পাচ বাণ অব লাখবান হউ, মলয় পবন বহু মন্দ ।”

তখন একটা কোকিল ডাকিলে রাধিকা অস্থির হইয়া পড়িতেন, আজ এই শুভ মিলনরাত্রে লাখ বার কোকিল ডাকুক ; পূর্বের কামদেবের একটি শায়ক, আকাশে একটি চন্দ্ৰের আবির্ভাব হইলে “তব কুহুম-শরৎ শীতরশ্মিমিম্বোঃ”, রাধার পক্ষে অবদার্য হইত, ইন্দুমত্থে অস্থির

জালা উৎপন্ন করিত, পঞ্চবাণ বজ্রসারের মত ঠেকিত, আজ পাঁচবাণ
হলে লক্ষবাণ পড়ুক, এক চন্দ্রের স্থলে লক্ষ চন্দ্র উদ্ভিত হউক, আজ যে
শুভ মিলন-রাজি। কিছু পূর্বে চণ্ডীদাস এইরূপ উপলক্ষে লিখিয়াছিলেন,

“এখন গগনে উন্নয় করুক চন্দ্র,

মলয় পবন বহুক মন্দ,

কোকিলা আসিয়া করুক গান,

ভ্রমরা ধরুক মধুর তান।”

চণ্ডীদাসের এই সরল সুন্দর পদটি লইয়া বিজ্ঞাপতি তার উপর রং
ফলাইতে চেষ্টা করিয়াছেন।

রাধার অবস্থা কৃষ্ণ-বিচ্ছেদে বর্ণনা করিতে যাইয়া কবি লিখিয়াছেন,
“নয়নক সিঁদে গেও, বয়ানক হাস”—“ধরনী ধরিয়া ধনী কত বেরি বৈঠত, পুনতহি উঠই না
পারা। কাতর দিটি করি, চৌদিশ হেরি হেরি, নয়নে গলতি জল ধারা”—এই আসন্ন-
মৃত্যু রাধা বিরহের নানা চক্রে, নানা দশায় পড়িয়া ‘আধতরু কালিন্দী-
নীরে,’ অবস্থায় পৌঁছিয়াছিলেন—এইখানেই মাথুর ভাবের শেষ ; কিন্তু
বিরহে পুড়িয়া যে ছাই রহিল, গল্প-কথিত ফিনিক্সের মত তাহা হইতে
রাধার হৃদয়ে কৃষ্ণপ্রেম নূতন অবয়ব ধরিয়া জন্ম পাইল। বাহিরে
হারাইয়া তিনি তাঁহাকে মনের মধ্যে পাইলেন—ইহাই “ভাব-সন্মেলন”—
বন্দী প্রেম-বিজ্ঞানের শ্রেষ্ঠ কথা—নূতন আবিষ্কার।

কৃষ্ণ এইরূপে নূতনভাবে তাঁহার মনের বৃন্দাবনে আসিবেন,
সেখানকার রাধাকুণ্ড, কামকুণ্ড, ছাদশবন ও শ্রামকুণ্ড, সকলই মনের ; সে
বৃন্দাবনের নাম নিত্য বৃন্দাবন—সেখানে কিছু হারায় না, তাহা পাওয়ার
দেশ। সখীরা বিলাপ করিতেছিল ; কিন্তু অকস্মাৎ রাধা মনে পুলক
অনুভব করিলেন, হঠাৎ দূরগত বংশী-রবের মত কে যেন মনের কাণে
কাণে একটা শুভ সংবাদ দিয়া গেল। সে সংবাদ-বাহককে রাধা চিনেন

না, তথাপি তাহা বিশ্বাস করিলেন। রাধা সখীদের ডাকিয়া বলিলেন,

“আজ কুদিন হুদিন ভেল,

আজ রাধব মন্দিরে আওব তুরিতে, কপাল কহিয়া গেল।”

রাধার চিত্ত হর্ষে উচ্ছৃঙ্খল হইয়া উঠিল—কৃষ্ণ আসিবেন, কে বলিল! রাধা বলিলেন “কপাল কহিয়া গেল”—আমার কপাল, আমার ভাগ্য-লক্ষী বলিয়া গেলেন। আমি অভ্রান্ত ভাবে আমার সে সৌভাগ্য বুঝিয়াছি। বহুদিন পরে

“আমার চিকুর ফুরিছে, বসন খসিছে, পুলক যৌবন-ভার।

বাম অঙ্গ আঁধি, সঘনে নাচিছে, ছলিছে হিয়ার হার।”

কোন দূত বা সংবাদবাহক বলিয়া যায় নাই; বাঁশী আমাকে ‘রাধা’ বলিয়া ডাকে নাই, এই কথা কোন বাহিরের স্মৃতি হইতে পাই নাই, আমি তাঁহার পদের নূপুর-সিঙ্গনের মধুর শব্দ শুনি নাই—কিন্তু তথাপি বুঝিয়াছি তিনি আসিতেছেন; নতুবা আমার বেণী-মুক্ত কুন্তল হঠাৎ মহাশ্রদ্ধার সাড়া দিয়া উঠিবে কেন? আমার সুখ-রোমাঞ্চিত দেহ হইতে অকল বারংবার ঝলিত হইয়া পড়িতেছে কেন? আমার বিরহ-খিন্ন উপবাস ও জাগরণ-ক্লিষ্ট শরীর নব যৌবনের পুলকে অধীর হইয়া উঠিবে কেন? বাম অঙ্গ ও আঁখির নর্তনেও সেই কথা বুঝাইতেছে। আজ সেই আনন্দের টেউ লাগিয়া হৃদয়ের স্পন্দনের সহিত বক্ষবিলম্বিত মৃত্যুহার ছলিয়া উঠিতেছে।

নিত্যই তো প্রাতঃকালে গাছে গাছে কাকগণ কোলাহল করিয়া আহার বাঁটিয়া খায়; বিজ্ঞাপতি লিখিয়াছেন “কাক কাক-মুখে নাহি সংবাদই।” পুরাকালে দূরগত স্বামীর বিরহে কাতরা রমণীরা হাত ভোড় করিয়া কাকের কাছে শত শত বার স্বামীর শুভাশুভ-বার্তা জিজ্ঞাসা করিতেন। কাকের কি রবের কি অর্থ, তাহা কাক-চরিত্রে লিখিত আছে। রাধাও

প্রতিদিন কত কি জিজ্ঞাসা করিতেন। কিন্তু আজ "গিরা আসিবার নব
তুলাইতে, উড়িয়া বসিল তার" কাক শুভস্বর করিয়া আমার নিকটে উড়িয়া আসিল।

আজ "স্বথের তাহুল থসিয়া পড়িছে, দেবের মাখার ফুল"—অহেতুক আনন্দে
কার সোহাগে স্বথের চর্কিত তাহুল থসিয়া পড়িয়াছে? শিবমন্দিরে
প্রণাম করিতে যাইয়া, হঠাৎ শিবের মাখার আলীকাদৌ ফুল আমার হাতে
আসিয়া পড়িল।

এই স্নলক্ষণগুলি বহুদিনের অনাস্বাদিত-স্বথের, অপূর্ব্ব-প্রাপ্তির
আনন্দের নিশ্চিত সূচক। রাধার অন্তরের দেবতা তাঁহাকে এইভাবে
সে স্বথ-সংবাদ দিলেন, কৃষ্ণ সত্যই আসিবেন।

কত বার তিনি তমাল-তরুকে কৃষ্ণ-ভ্রমে শিহরিত রোমাঞ্চিত মেহে
দাড়াইয়া সখীকে বলিয়াছিলেন,

"আমার কেন অঙ্গ হৈল তারি।

আমি যে আর চলতে নারি।"

রাধাকে আশ্বাস দিতে যাইয়া সখীরা বলিয়াছেন, কৃষ্ণ সত্যই
আসিয়াছেন। সে ভ্রম ঘুচিলে, রাধা "পেয়ে নিধি হারাইলাম" বলিয়া
কাদিয়াছেন এবং বলিয়াছেন, "তোরা তো ঠিকই বলেছিলি কৃষ্ণ
এসেছিলেন, কিন্তু "আমার ভাগ্যে তমাল হ'ল"। কত দিন মেঘকে কৃষ্ণ ভ্রম
করিয়া অহেতুক পুলকে তিনি ছুটা হইয়াছেন, কত প্রলাপোক্তি
করিয়াছেন, আজ কৃষ্ণকে দেখিয়াও বিশ্বাস করিতে পারিতেছেন না।
কি জানি, আবার যদি তমাল বা মেঘ হইয়া যান!

উৎকট কুষ্ঠার সহিত দ্বিধাযুক্ত ভাবে রাধা সখীকে জিজ্ঞাসা করিতে-
ছেন, কত বার তো তিনি ছলনা করিয়া নব মেঘ হইয়া গিয়াছেন—

কুঞ্জের ধারে ঐ কে দাঁড়ারে?

মেঘ দেখে গো ও বিশাখে,

ওকি বারিধর কি গিরিধর, ওকি

নবীন মেঘের ঈশ্বর হ'ল ।

নাকি মদন মোহন ঘরে এল !

ওকি ইন্দ্রধনু বার দেখা—নব জলদের মাঝে,

নাকি চুড়ার উপর ময়ূর পাখা !

“ও কি বক শ্রেণী যায় চলে, নাকি মুক্তমালা দোলে গলে !

ওকি সৌদামিনী মেঘের গায়, নাকি পীত বসন দেখা যায় !

ওকি মেঘের গর্জন শুনি, নাকি প্রাণনাথের বংশীধ্বনি !”

আকাশে উড্ডীন বলাকা-পংক্তি দেখিয়া তিনি কত বার ভুল করিয়াছেন, উহা তাঁহার প্রাণনাথের গলার মুক্তমালা ; মেঘের অঙ্গে ক্ষুরিত বিদ্যাকাম দেখিয়া মনে করিয়াছেন, উহা তাঁহার বঁধুর অপের পীতবসন । “সখীরা আজ তোরা ভাল করিয়া দেখিয়া আয়,—সতাই কি তিনি আসিয়াছেন ?”

ভাব-প্রবণতার প্রবল উচ্ছ্বাসে কাব্য উচ্ছ্বল হইয়া যায়, কবি উন্নততার সম্মুখীন হন। রাধা আজ আনন্দ ও নিরানন্দের দ্বন্দ্বে সেই সন্ধিস্থলে দাঁড়াইয়াছেন, এই ভ্রান্তি মধুর ও কবিত্ব-পূর্ণ ।

কৃষ্ণকমল এই যে চিত্র আঁকিয়াছেন, তাহা তাঁহার শুধু কল্পনা-জাত নহে । আশ্চর্য্যের বিষয়, এই ভ্রান্তির সমস্তই বাস্তব হইতে পাওয়া যায় । চৈতন্য ও “বিলম্বে আলিঙ্গি তরণ তমাল”—(“তমালের বৃক্ষ এক ঝিকটে দেখিয়া, কৃষ্ণ বলি' তারে যেয়ে ধরে জড়াইয়া”)—এবং মেঘকে কৃষ্ণরূপে যে সকল কাতরোক্তি করিয়াছেন, তাহা চৈতন্যচরিতামৃতাদি পুস্তকে পাওয়া যায় । সেই চৈতন্যচরিতামৃতের শেষ অঙ্কের পাগল গোরাকে কৃষ্ণকমল এইভাবে কাব্যপটে ধরিয়া রাখিয়াছেন ; এই চিত্র স্বপ্ন ও জাগরণের সন্ধিস্থলে ; বাহারা ইহার আভাষ পাইয়াছেন, তাঁহারা সেই স্বপ্নই চাহিবেন, জাগরণ চাহিবেন না ।

সমস্ত সন্মোহের নিরসন হইয়াছে, কৃষ্ণ সত্যই আসিয়াছেন, তখন
রাধা বলিতেছেন :—

“বহুদিন পরে বঁধুরা আইলো । দেখা না হইত মরণ হ'লে ।”

চণ্ডীদাসের এই পদ বুঝাইতে যাইয়া কৃষ্ণকমল বলিয়াছেন :—

“একবার আসিয়া সমক্ষে, দেখিলে স্বচক্ষে,

(জানতে) কত দুঃখে রক্ষে করেছি জীবন ।

“ভাল ভাল বঁধু, ভাল তো আছিলে,

ভাল সময় এসে ভালই দেখা দিলে—

আর অর্পেক পরে এলে,—দেখা হ'ত না,

তোমার বিরহে সবার হ'ত যে মরণ ।”

চণ্ডীদাসের রাধা বলিতেছেন :—

“দুঃখিনীর দিন দুঃখেতে গেল,

ভূমি তো মথুরায় ছিলে হে ভাল ।

আমার এতেক সহিল অবলা ব'লে,

কাটিয়া বাহিত পাষণ হ'লে ।”

কোমল জিনিষ অনেক সহিতে পারে, আঘাতে ভাঙে না, যেমন
কাদা । যে প্রতিরোধ করিতে চায়, সে না পারিলে ভাঙিয়া যায়,
যে রূপ পাষণ । আমি অবলা বলিয়াই, এত দুঃখ সহিয়া বাঁচিয়া আছি ।

“সে সকল কথা রহক দুয়ে,

আজ মদনমোহনে পেয়েছি ঘরে ।”

যত দুঃখ পাইয়াছি, তাহা বলিবার দরকার নাই ; বলিতে গেলে
আনন্দের দিনে, উৎসবের গৃহে বঁধুর নিষ্ঠুরতার কথা ইজিতে আসিবে—
একান্ত রাধা বলিতেছেন, সে প্রসঙ্গ এখন থাকুক । “দুঃখিনীর দিন দুঃখেতে
গেল, মথুরা-নগরে ছিলে তো ভাল ।”

যিনি চক্ৰ পলকে আমায় হারাইতেন, তিনি এই যুগ-যুগ-ব্যাপী কাল আমাকে কিরূপে ভুলিয়া রহিলেন? তাঁহার ভালবাসা যেমন অসীম, নিষ্ঠুরতাও তেমনই অসীম। আজ আনন্দের দিনে সেই কথার উল্লেখের অবকাশ নাই। যেটুকু পাওয়া গিয়াছে, তাহার তিলমাত্র রসবিস্কর কথার এখন অবকাশ নাই।

“নেত্রপলকে যে নিম্নে বিধাতাকে,
এত ব্যাজে দেখা সাজে কি তাহাকে ?
ঘাহৌক দেখা হ’ল, দুঃখ দূরে গেল,
এখন পত কথার আর নাই প্রয়োজন।”

এই ‘ভাব-সংঘলনে’ কৃষ্ণের নিকট রাধা সম্পূর্ণরূপে আত্মসমর্পণ করিয়াছেন। হৃদয়ের অর্গল বন্ধ করিয়া, তিনি মনোমন্দিরে একান্তে তাঁহাকে পাইয়া, যে-সকল মধুর কথা তাঁহাকে বলিয়াছেন, তাহা বৈদিক যাজ্ঞিকের হোমকুণ্ডের পার্শ্বে উচ্চারিত উপনিষদের মন্ত্র। “ঐধু, তুমি আমার প্রাণ-স্বরূপ। আমি শুধু দেহ-মন নহি, আমার সমস্ত কুলশীল, অভিমান ও সংস্কার আজ তোমাকে সঁপিয়া দিলাম। তুমি অখিল ব্রহ্মাণ্ডের অধিপতি, তা’ কি আমি জানি না। আমি তুচ্ছ গয়লার মেয়ে—“আহিরিণী, কুরপিণী, গ্রাম্য গোপবালিকা”। এই ইন্দ্রিয়-রূপ পশুগুলিকে পরিচর্যা করাই আমার কাজ, “আমরা সকলেই পশুপালিকা” “আমরা কৃশদাসের কিবা জানি?” তুমি যোগী ঋষির আরাধ্য—“যোগীজনঃ জানন্তি”, আমি উজ্জন-পূজনের কিবা জানি? কিন্তু আমার দেহ-মন সমস্তই তোমার প্রেম-পঙ্কজি ভাসাইয়া দিয়াছি। তোমার পদচ্যুতা গন্ধার ধারাটি স্নান সমান উবর মরুভূমিতে পথ হারাইয়া তোমার পদাশ্রয়ে কিরিয়া আসিয়াছে। পড়শীরা আমাকে নাম ধরিয়া ডাকিতে স্থগা করে। তারা আমাকে ‘কলভিনী’ বলিয়া ডাকে। কিন্তু তাহাতে আমার দুঃখ নাই।

তোমার নামের সঙ্গে আমার কলঙ্ক-কথার যোগে আমি গৌরব অছড়ব করি। আমি সতী হই বা অসতী হই, তুমিই জান, আমি লোক-চর্চ্চা গ্রাহ্য করি না। আমি কি মন্দ, কি ভাল তাহা জানি না ; আমার পাপ-পুণ্য, ধর্ম্মাধর্ম্ম সকলই তোমার যুগল পাদপদ্ম।” পরমহংস দেবও ইহার উপরে কিছু বলেন নাই :—

(বধু, তুমি সে আমার প্রাণ,

সেহ মন আদি, তোহীরে সঁপেছি, জাতি-কুল-দীল-মান,

অখিলের নাথ, তুমি হে কালিয়া, যোগীর আরাধা ধন,

গোপ-গোয়ালিনী, হাম অতি দীন, না জানি ভজন-পূজন।

কলঙ্কী বলিয়া ডাকে সব লোকে, তাহাতে নাহিক দুঃখ,

বধু, তোমার লাগিয়া কলঙ্কের হার গলায় পরিতে হুঃখ।

পীরিত্তি রসেতে ঢালি তমু মন, নিয়াছি তোমার পায়।

তুমি মোর পতি, তুমি মোর পতি, মন নাহি আন ভায়।

সতী বা অসতী তোমাতে বিদিত, ভাল মন্দ নাহি জানি,

কহে চণ্ডীদাস পাপপুণ্য মম তোমার চরণ মানি।”)

নিরিবিলা কৃষ্ণকে পাইয়া তিনি কত কথাই না বলিতেছেন,—
তাহার প্রতিটি শব্দ, জীবনের অনন্ত দুঃখ, সখা-সঙ্গের অনন্ত আনন্দ কত মধুরাক্ষর কথায়, কত মর্ম্মাস্তিক কারুণ্যপূর্ণ অশ্রুধারায় ব্যক্ত হইতেছে। তিনি বলিতেছেন : “বধু, তোমায় আমি আর কি বলিব, তোমাকে আজ যেমন করিয়া পাইয়াছি, সেই প্রাণপতিরূপে যেন তোমার এই মহা অবদান—এই মানবজন্ম কুরাইয়া না যায়। জীবনের প্রতি অঙ্কে, রস-রূপে, আনন্দময়-রূপে, বিধানকর্ত্তা-রূপে, স্নেহে-প্রেমে-সখ্যে—রক্ষক-রূপে—পালক-রূপে যেন সর্ব্বদা তোমাকে পাই, জীবনের সজ্জি-স্বরূপ যেন তুমি প্রতি মুহূর্ত্ত আমার কাছে থেক এবং বৃত্ত্যকালে যেন তোমার মূর্ত্তি আমার উর্দ্ধগত নেত্র কণীনিকার উজ্জ্বল হইয়া উঠে। জীবনে-মরণে

তুমি আমার হইয়া আমার কাছে থেক। শুধু জীবনে-মরণে নহে,
 “জন্মে জন্মে প্রাণনাথ হৈও তুমি।” তোমার সঙ্গে তো আমার এক জন্মের
 সন্ধি নহে—এ সন্ধি জন্ম-জন্মের—কোন জন্মে যেন তোমার কাছ
 হইতে সংসার আমাকে ভুলাইয়া না লইয়া যায়। এই মরীচিকা-সঙ্কল,
 প্রতারণার রাজ্যে অনেকেই আমাকে পথ ভুলাইতে আসিবে—রূপ, যশঃ,
 মান, ঐশ্বর্য্য তুমি ঘাটে ঘাটে রাখিয়াছ—আমার মনের বল ও অনুরাগ
 পরীক্ষা করিতে। কোন অন্তঃ মুহূর্ত্তে যেন তাহারা তোমাকে আড়াল
 করিয়া না দাড়ায়।” রাখিকা বলিতেছেন—“হে জীবনধন, তুমি জীবনে
 আমার হইও, মরণে আমার হইও—জন্মে জন্মে আমার হইও। তোমার
 চরণ-পদ্মের সঙ্গে আমার প্রাণের একটা ফাঁসি লাগিয়া গিয়াছে,—যদি
 মুহূর্ত্তের জন্য চরণ সরাইয়া লইয়া যাও, তবে সেই প্রেমের ফাঁসীতে আমার
 প্রাণ যাইবে। তাই আমার সমস্ত তোমাকে নিবেদন করিয়া, একমন হইয়া
 আমি তোমার চরণের দাসী হইয়াছি। আমার একুলে—স্বামীর কুলে,
 ওকুলে পিতৃকুলে ব্যবসায়ের পুরীতে, দুকুলে—বন্ধাবনে অবস্থিত এই দুকুলে
 আমার আর কে আছে? বিশেষে গেলে কে আমায় উদ্ধার করিবে?
 বরং মারীয়া আবদ্ধ করিয়া তাহারা তোমার কাছ হইতে আমাকে দূরে
 লইয়া যায়। এই বিলাস মায়াপুরী হইতে আমাকে কে রক্ষা করিবে?

। “ধৃ! কি আর বলিব আমি

আমার জীবনে-মরণে মরণে-জীবনে প্রাণনাথ হৈও তুমি।

তোমার চরণে আমার পরাণে বাধিল প্রেমের ফাঁসি,

সব সমগিয়া, একমন হইয়া নিস্তর হইলাম দাসী।

আমার একুলে, ওকুলে, দুকুলে গোকুলে, আর বোর কেবা আছে।

রাখা বলি কেহ গুধাইতে নাই, জানাব কাহার কাছে।”

এই ভাবে রাখা একেবারে নিঃশব্দ ও নিরাজয় হইয়া তাঁহার আজ্ঞার
 লইয়াছেন। যে আজ্ঞার পূর্ণসংস্কার তাঁহার ছিল, তাঁহার স্বামিকুল,

শিকড়—তাহা অস্বীকার করিয়া তিনি তাহা ভাঙ্গিয়া ফেলিয়াছেন। নিরাশ্রয় নিরবলম্ব হইয়া, তিনি একমাত্র ভগবানকে আঁকড়াইয়া ধরিয়াছেন।

এ যেন পুষ্পতরু, যাটীকেই একমাত্র আশ্রয় মনে করিয়া, বহু শিকড় দ্বারা তাহাকে আঁকড়াইয়া ধরিয়াছে। তাহার উর্দ্ধে নীলাকাশ, শত শত পাখী কলরব করিয়া তথায় উড়িয়া যাইতেছে; কিন্তু তরু উড়িতে চাহিয়া জল ভিক্ষা করে না; তাহার দশদিকে কত পশু, জীব, মানব নানা কাম্যবস্তুর লোভে ছুটাছুটি করিতেছে,—সেই দশ দিকের দশপথ সে দেখে না। সে যাহা আরাধনা করে, তাহা সমস্তই মাতৃকোড়ে বসিয়া, মাতার নিকট। এইভাবে সকল দিক হইতে মন সরাইয়া আনিয়া তাঁহাকে সমর্পণ করিলে এবং যোগীর মত আত্মস্থ, ধ্যানস্থ হইয়া তপস্তা করিতে পারিলে, সর্কসিদ্ধি-লাভ হয়। কাম্যের অধিক কল অযাচিতভাবে আসিয়া হাতে পড়ে। যে মাটির আপাত দৃষ্টিতে কোন বর্ষসম্পদই নাই—যাহা ভ্রাণহীন ও নীরস, সেই মাটি হইতে বর্ণের সম্রাজ্ঞী পদ্মিনী ফুটিয়া উঠে কিরূপে? কোথা হইতে গোলাপ, মল্লিকা, বেলা, কুম্ভ এত শোভা এত গন্ধ পায়? কোথা হইতে ফজলী ও নেংড়া আমের গাছ এবং গর্জুর-তরু ও ইক্ষুসত্তা অফুরন্ত অশ্বত্থ-রসে সমৃদ্ধ হয়? কোথা হইতে চন্দন তাহার সুবাস সংগ্রহ করে?—এই আত্মস্থ তপস্তার বলে। উহারা সংসারের নানাদিকের নানা প্রলোভনে আকৃষ্ট হয় নাই; উহারা বুঝিয়াছে জীব-মানবের গতিশীলতা তুল পথে লইয়া যায়। তাহারা বুঝিয়াছে, যিনি চারিদিকে এত সম্পদের সৃষ্টি করিয়া বিশ্ব-চরাচরে বলমূল করিয়া প্রকাশ পাইয়াছেন, তিনি এই মুহূর্ত্তে এইখানেই আছেন। যিনি জীবের নিকট হইতেও নিকট, তাঁহাকে খুঁজিতে অন্তর্য্য যাইয়া লাভ নাই—বরং তাহাতে লোকসান আছে।

বাহিরের ছবি ছায়াবাজির মত, তাহার খাঁটী জিনিষ দেখায় না। এইজন্য তরু যেখানে জন্মিয়াছে, সেইখানেই আসন পাতিয়া বসিয়া তপস্বী করিতেছে। সে বুঝিয়াছে, বাড়ী-ঘর নিরাপদ নহে, উহা মাথায় ভাঙিয়া পড়িতে পারে, বজ্রপাতে ছান ভাঙিয়া যায়। গৃহের মধ্যেও সর্পে দংশন করে, আবৃত স্থানে থাকিলেও পীড়া হয়—ইহা সংস্কার ও অভ্যাস মাত্র, বরং পশু-পক্ষীর জীবনই স্বাভাবিক জীবন। ভগবানের চরণপদ্ম ছাড়া আর কোন আশ্রয়ই আশ্রয় নহে। এজন্য তরু আশ্রয়ের জন্য চতুর্দিকে খাবমান হয় না, সে শুধু লতার মত তাঁহাকেই জড়াইয়া থাকিতে চায়; ভগবানের চরণপদ্মই তাহার সর্ব আশ্রয়ের মধ্যে শ্রেষ্ঠ আশ্রয়। আকাশ যখন ঘনঘটাক্ষর হয়, বিদ্যুৎস্ফুরণে দিক্ প্রকম্পিত হয়, ভীষণ অজগর যখন ফোন-ফোন করিতে করিতে নেত্রে অগ্নিবর্ণ করিয়া ছুটিয়া আসে, তখন হয়ত সে তাঁহার রূপালাভ করিতে পারিলে নিরাপদে থাকে, ঘন-বর্ষণে তাহার পত্র-পল্লব আরও সবুজ হয়, তাহার শিব-তুলা দেহ জড়াইয়া ধরিয়া সর্প নিজের বিষের জালা ভুলিয়া যায়—কারণ সে অমৃতময়কে আশ্রয় করিয়া অমৃতময় হইয়া উঠিয়াছে।

বৈষ্ণবেরা জ্ঞানকর্ম ছাড়িয়া এজন্যই তাঁহাকে আশ্রয় করাই প্রেমিকের শেষ লক্ষ্য বলিয়া নির্দিষ্ট করিয়াছেন এবং গীতা বলিয়াছেন “সর্ববন্দ্য পরিত্যজ্য নামেকং শরণং ব্রজ।”

চণ্ডীদাসের রাধা এইভাবে সমস্ত আশ্রয় ত্যাগ করিয়াছেন। একুল-ওকুল, এই দুই কুল ত্যাগ করিয়া তিনি একেবারে কৃষ্ণপ্রেমের মাঝ-দরিয়ায় ঝাঁপ দিয়াছেন। তিনি ধনিশ্রেষ্ঠ আয়োগ ঘোষের অট্টালিকা ও বৃষভাসুর প্রাসাদ ছাড়িয়া দিয়া, বসনভূষণ পরিত্যাগপূর্বক একেবারে রিক্তা হইয়া পথে আসিয়া দাঁড়াইয়াছেন—তখন কাহ্ন-অধুরাগই তাঁহার একমাত্র রাধাবাস, কাহ্নর কলঙ্কই এই দিশময়ী সন্ন্যাসিনীর অলঙ্কার,

কাছুর নাম-শ্রবণই তাঁহার জ্ঞতির মহার্ঘ অলঙ্কার—যোগিনীর কুণ্ডল ;
তিতরে ও বাহিরে তিনি সম্পূর্ণরূপে ক্রমের হইয়া বলিতেছেন :—

“সবে বলে মোরে জাম-সোহাগিনী, পৌরবে গুরল দে ।

হামারি গরব তুহঁ বাড়ায়লি, অব টুটায়ব কে ?”

আর একটি পদে গৃহে থাকাকালীন তিনি যে কষ্ট পাইয়াছেন—
তাঁহার ইতিহাস দিতেছেন—হে কৃষ্ণ, আমি জ্বীলোক, কি করিয়া
তোমায় মনের দুঃখ বুঝাইব ? আমার পা আছে, কিন্তু চলিবার সাধ্য নাই,
কোন ছলে তোমার শ্রীমন্দিরের দিকে পা বাড়াইলে লোকে টিটকারী
দেয় ; আমার মুখ আছে, কিন্তু কিছু বলিবার সাধ্য নাই, এজন্যই
লোকে জ্বীলোককে “অবোলা” বলে । এক স্থানে চণ্ডীদাস রাধিকার মুখে
বলিয়াছেন—চোরের মা যেমন ফুকরিয়া কাঁদিতে পারে না, তাঁহার
সেই অবস্থা । আমার চোখ আছে, কিন্তু নয়নাভিরাম মূর্তি আমার
দেখিবার সাধ্য নাই । (“নিবাস ফেলিতে না দেয় ঘরে নন্দিনী”) চোখ মেলিলে
বলে—“কি দেখ্ছ” ; চোখের জল ফেলিলে বলে—“কেন কাঁদ্ছ” । বধু,
জ্বীলোকের মনের দুঃখ মনেই থাকে ।

“শুনহে চিকন কালা,

বলিব কি আর,

চরণে তোমার,

অবলার বৃত্ত জালা !

চরণ থাকিতে

না পারি চলিতে

সদা যে পরের বশ,

কোন ছলবলে

তব কাছে এলে

লোকে করে অপবন !

বদন থাকিতে

না পারি বলিতে

তঁই সে ‘অবোলা’ নাম,

নয়ন থাকিতে

সদা দরশন

না পেলেম নবীন জাম ।

অবলার বৃত্ত

দুঃখ জ্ঞাপনাথ,

সব থাকে মনে মনে ।”

চণ্ডীদাস কাব্যলোকের উর্দ্ধে—সরস্বতীর এলাকা ছাড়িয়া তিনি সরস্বতীনাথের রাজ্যে গিয়াছেন। এজন্ত উপমা ও উৎপ্রেক্ষায় বেক্রপ বিদ্যাপতির পদ ঝলমল, সে তুলনায় ইহার কবিতা কতকটা নিরাভরণ— তাহার যোগিনীর বেশ; কিন্তু মর্ষের মর্ষকথা তিনি বেক্রপ আবেগে প্রকাশ করিয়াছেন, তাহাতে সর্বভাগী আত্মবিস্মৃত প্রেমের মৃতি মহিমান্বিত হইয়া উঠিয়াছে। তাঁহার এক-একটি পদ হৃদয়ে থা দিয়া মর্ষের কথা টানিয়া বাহির করে। পরবর্তী কবির তাঁহার পদগুলির মধ্যে আখর-যোজনা করিয়া সেগুলি সমৃদ্ধ করিতে চেষ্টা পাইয়াছেন, তাঁহার পদে সেক্রপ আখর-যোজনার অভ্রম অবকাশ আছে। ধ্বন বর্ষা-রজনীর একটি বিরহের পদ—ইহা স্বপ্নাধায়-ভুক্ত।

"আমি পরাণনাথেরে, স্বপনে দেখিলাম
সে যে বসিয়া শিয়র-পাশে।

নাসার বেশর পরশ করিয়া

" ইবৎ মধুর হাসে।

আমার মরমে পশিল লেহ, হুল্লরে লাগিল দেহ,

অবশে ভরল সেই বাণী ;

দেখিয়ে তাহার রীত, যে করে আমার চিত্ত,

আমি কি করিব কুলের কামিনী !

(তাহে) অঙ্গ পরিমল, হৃগন্ধি চন্দন,

কুঙ্কুম-কম্বরী পায়া।

পরশ করিতে রস উপজিল,

জাগিয়া হইল হারা।

(তখন) চাতক পাখীরে চকিতে বাটুল

মারিলে বেহত হয়,

স্বপন ভাঙ্গিয়া তেহতি হইল,

খিল চণ্ডীদাসে কর। "

এই গানটি গভীর অহুভূতি ও প্রিয়সঙ্গের আবেশে পূর্ণ, স্বপ্নে রাজ্য-প্রাপ্তির মত। যাহাকে হারাইয়া ফেলিয়াছি, সেই তপস্কার ধনকে যে-স্বপ্নে পাওয়া গিয়াছে, সে স্বপ্নটিও কি অভূতপূর্ব সুখদায়ক। তিনি আসিয়া শিয়রে বসিলেন এবং হাসিয়া বেশর স্পর্শ করিলেন, তাঁহার স্পর্শে হৃদয়ে স্নেহের বান ডাকিয়া উঠিল; রাধার কর্ণে তাঁহার বাকী বাকিয়া উঠিল এবং তিনি তাঁহার বক্ষে কক্ষদেহের স্পর্শ অহুভব করিলেন; তাঁহার আদরে মন ঘেরুপ করিতে লাগিল, তিনি কুলকামিনী হইয়া তাহা মুখ ফুটিয়া কिरূপে প্রকাশ করিবেন? তাঁহার অঙ্গ-গন্ধ চন্দন-কম্বুরী-তুল্য; সেই গন্ধ রাধাকে পাগল করিয়া ফেলিল—কিন্তু রসাবেশের এই পূর্ণ মুহূর্ত্তে সহসা ঘুম ভাঙিয়া গেল। চাতক-পাখী ইন্দ্রদত্ত মেঘের একবিন্দু বারি পাইবার আশায় তৃষ্ণার্জ কণ্ঠে ধাবিত হইতেছিল, এই সময়ে কে তাহার বৃকে বাটুল মারিয়া তাহাকে মাটিতে ফেলিয়া দিল! স্বপ্ন-ভঙ্গে রাধার সেই বাটুলাহত চাতকের দশা।

এই চিত্রে স্বপ্নে-পাওয়া কক্ষসঙ্গের সুখোপলব্ধির প্রগাঢ় ও তাঁহাকে হারাইবার মধ্যস্থদা ক্ষোভ প্রদর্শিত হইয়াছে।

এই কবিতাটির রসাস্বাদ করিতে করিতে চণ্ডীদাসের সম্মোহন সুরে জ্ঞানদাসের হৃদতন্ত্রী বাজিয়া উঠিয়াছিল। তিনি পদটি বাড়াইয়া নিজের ভণিতা দিয়া চালাইয়াছেন—চোরের মত নহে, শিষ্যের মত, আশ্রয়দায়ক মত, চীকাকারের মত—তাহাতে পদটির ভাবের মূৰ্খায়া একটুকুও বর্ক হয় নাই, কিন্তু কবিত্বের সৌন্দর্য্য বাড়িয়াছে। এই কবিত্ব চণ্ডীদাসের পদ তাঁহার মনে জাগাইয়া তুলিয়াছিল, উহা তিনি অপর কোন স্থান হইতে কুড়াইয়া পান নাই। এ যেমন গজাজলে গজাপূজার মত।

চণ্ডীদাসের ভাবধারা অক্ষুসরণ করিয়া, সেই ধারায় উদ্ধৃত হৃদয়োচ্ছাস দিয়া তিনি চণ্ডীদাসের কবিতাটি সাজাইয়াছেন।

আমি তৎকৃত যোজনাসহ কবিতাটি এখানে উদ্ধৃত করিতেছি।

“আমি পরাণনাথের স্বপনে দেখিলাম, সে যে বসিয়া শিরের পাশে,

নাসার বেশের পরশ করিয়া ঐবৎ মধুর হাসে।

কিবা রজনী শাওণ,

খন দেয়া পরজন,

ঝিমি ঝিমি শব্দে বরিষে,

পালঙ্কশয়ন রঙ্গে,

বিগলিত চাঁর অঙ্গে,

আমি নিদ বাই মনের হরিষে।

শিখরে শিখণ্ডী রোল,

মস্ত দাড়ুরী বোল,

কোকিলা ডাকিছে কুতূহলে,

ঝিঁ ঝিঁ ঝিমকি কাঁজে,

ডাহকী সে গরজে,

আমি স্বপন দেখিলাম হেন কালে।

আখরিয়া কুকের হাসিটির ব্যাখ্যা করিয়া বলিবে—সে হাসি ছুরির মত, হৃদয় কাটিয়া যায়; মিষ্টত্বের এই তীক্ষ্ণ আঘাত যিনি বুঝিয়াছেন, তিনিই এই কথার অর্থ বুঝিবেন। কোন সময়ে হাসি যে ধারাল ছুরির মত হৃদয় কাটিয়া যায়, তাহা কেহ কেহ হয়ত অসম্ভব করিয়া থাকিবেন।

পরবর্তী অংশে জ্ঞানদাস যে কয়েকটি ছত্র কিবা রজনী শাওণ ... আমি স্বপন দেখিলাম হেন কালে) যোগ করিয়াছেন, তাহাতে মনের অবস্থার উপর রং ফলাইয়া তিনি বর্ধারাত্রের এই মিলনের রস প্রগাঢ় করিয়াছেন।

যদিও কোন কোন সংগ্রহ-পুস্তকে সমস্ত পদটিই চণ্ডীদাসের ভণিতায় পাওয়া যায়, এই প্রকৃতি-বর্ণনার স্রটি কখনই চণ্ডীদাসের নহে; ইহা শঙ্ক-হুশলী পরবর্তী কোন কবির রচনা। সে কবি কে, তাহা আবিষ্কার

করাও কষ্টসাধ্য নহে। বহু সংগ্রহ-গ্রন্থে—বিশেষ ময়নাডলার মিজ-ঠাকুরদের সংগৃহীত কোন কোন খাতায় এই গানটির ভণিতায় জ্ঞানদাসের নাম পাওয়া যায়। প্রধানতম পুঁথিগুলিতে এই প্রকৃতির বর্ণনার অংশটুকু বাদে বাকী চণ্ডীদাসের ভণিতায় দেওয়া হইয়াছে। হুতরাং স্বীকার করিতে হইবে, নিরাভরণা স্তম্ভরীর গলায় কেহ মতির মালা পরাইয়া দিলে যেরূপ হয়, জ্ঞানদাস সেইভাবে চণ্ডীদাসের পদটির অঙ্গসৌষ্ঠব সাধন করিয়াছেন।

এই যোজনায় মেধাগমে বিরহের চিত্র অতি স্পষ্ট হইয়াছে। রাধিকার ঘুমন্ত অবস্থায় দৃষ্টপটে কোন রূপের বর্ণনা সম্ভব বা শোভন হইত না। এজন্য কবি কেবল শ্রুতির দিকে লক্ষ্য রাখিয়া এরূপ বর্ণনা দিয়াছেন—যাহাতে ঘুমের আবেশ-বৃদ্ধি হয়। কেবল সুরই তাঁহার লক্ষ্য। কর্ণ যদিও কতকটা নিষ্ক্রিয়, তথাপি যেটুকু সজাগ, তাহাতে সুরের মোহ নিত্রিতের মনে পৌঁছিতে পারে। শিশুর ঘুমন্ত অবস্থায়ও কিছুকাল জননী ঘুমপাড়ানিয়া গান আবৃত্তি করিতে থাকেন, চক্ষু যখন একেবারে মুদিত, তখনও ঘুমের অবস্থায় শ্রুতি কিছুকাল সজাগ থাকে। “রজনী শাওণ (শ্রাবণ), ঘনঘন (বারংবার) দেয়া (যেথ) পরজন”—এখানে মেঘের সম্পদ বা আকৃতি সম্বন্ধে একটি অক্ষরও নাই,—মেঘের “রিমিঝিমি” শব্দে ঘুমের আবেশ বৃদ্ধি করে। বৃষ্টি-বিন্দুর রূপ হীরার মত কি মুক্তার মত, কবি তাহা বলেন নাই; কারণ শব্দই কবির লক্ষ্য। “বি’ বি’ কিসকি কাকে—ভাহকী সে গরজে” প্রভৃতিও শব্দময়; ইহা দিয়া কবি আমাদেরকে এক ঘুমন্ত পুরীতে লইয়া গিয়াছেন। সেই মোহনিত্রাতুর রজনীর আবেশ-বর্জক বিচিত্র সুরের রাজ্যে কক্ষের স্বপ্ন-শ্রুত মধুরাকরা বাণী রাখাকে অপর কোন জগতের আকস্মিক প্রিয়-জনের আছানেন্দ্র মত আবিষ্ট করিয়া কেলিল। চণ্ডীদাসের কবিতায়

পদাবলী-সামুদ্র

এই যোজনায় তাঁহার প্রিয় শিষ্য জ্ঞানদাস ভাবের সম্বন্ধ রাখিয়া
করিয়াছেন, এক্ষণে ইহাতে নিন্দার কিছু নাই।

আর একটি পদ, যাহা কোন কোন প্রাচীন পুঁথিতে চণ্ডীদাসের,
কোন কোনটিতে জ্ঞানদাসের ভণিতায় পাওয়া যায়, তৎসম্বন্ধেও
আমার কিছু বক্তব্য আছে। সে পদটি বিখ্যাত—

“স্বথের লাগিয়া এখর করিহু, আন্তরে পুড়িয়া গেল,
অমিয়-সাগরে সিনান করিতে সকলই ররল ভেল।
উচল ভাবিয়া অচলে চড়িহু, পড়িহু অগাধ জলে,
লছমী চাহিতে দারিদ্র্য বাড়ল, মাণিক হারালাম হেলে।
সাগর সেচিলাম, নগর বাঁধিলাম, বসতি করিবার আশে।
সাগর শুকাল, নগর ভাঙ্গিল, অভাগীর করম দোবে।”

সকলেই অবগত আছেন। জ্ঞানদাস চণ্ডীদাসের অনেক পদই
নূতন করিয়া ছালাই করিয়াছেন। এই গানে চণ্ডীদাসের স্বরূপী পাওয়া
গেলেও ইহার মালিকানা সাব্যস্ত করা সহজ হইবে না। এখনও অনেক
তরুণ কবি রবীন্দ্রনাথের ভাবের প্রতিধ্বনি তুলিয়াই কান্দ হন না,
তাঁহার হস্তাক্ষরেরও অবিকল অনুকরণ করিয়া—কোনটি গুরু পদ,
কোনটি শিষ্টের, এই প্রশ্ন সময়ে সময়ে জটিল করিয়া তোলেন।
জ্ঞানদাসেরও মৌলিকতা ও কবিত্বশক্তি যথেষ্ট ছিল; সুতরাং তিনি
যে উদ্ধৃত পদটির মত একটি সুন্দর পদ নিজেই রচনা করিতে
পারিতেন না, তাহা বলা যায় না। তবে প্রাচীনতম পুঁথির পাঠগুলি
ও ভণিতাই একত্রে প্রামাণ্য। অপেক্ষাকৃত আধুনিক পুঁথিতে এবং
মুদ্রিত পুস্তকগুলিতে দেখা যায়, কোন কোনটিতে পদটি চণ্ডীদাসের
এবং কোন কোনটিতে জ্ঞানদাসের ভণিতায় পাওয়া যায়, একথা
পূর্বেই বলা হইয়াছে। খুব প্রাচীন পুঁথিতে ইহা চণ্ডীদাসের ভণি-

ভার্যই পাওয়া যায়। কিন্তু যে ভাবে পাওয়া যায়, তাহা ঠিক উদ্ধৃত পাঠের মত নহে; কাঠামোটা ঠিক রাখিয়া পরবর্তী কবি চাল-চিহ্নটা আনকথানি বদলাইয়াছেন।

সুতরাং বলা যাইতে পারে “আদি পরামর্শেরে বলমে সেখিনু” পদটিতে জ্ঞানদাস যেরূপ কতকটা যোগ করিয়া সৌষ্ঠব সাধন করিয়াছেন, এই পদেও তিনি তাহাই করিয়াছেন। পদগুলিতে তিনি নিজের ভণিতা দিতে গেলেন কেন?—এই প্রশ্ন হইতে পারে। সমালোচনার আদালতে মোকদ্দমাটি উপস্থিত করিলে, জ্ঞানদাস দোষী কি না নির্ণীত হইবে; আমি শুধু এই বলিব, যে প্রাচীন ছাঁচে ঢালাই করিয়া নূতন কবির নামের ছাপ দেওয়া হয়ত সেকালের রীতি ছিল। একথাও বলা চলে যে, গায়েনেরাই এই ভাবের ভণিতা দিয়াছেন, তৎকাল কবি দোষী নহেন। তাঁহারা তো ভণিতা লইয়া একরূপ ধামধেয়ালী অনেক সময়ই করিয়া থাকেন। সেদিনও কবিওয়ালা এন্টোনির গানে ইহঁারা “দ্বিজ এন্টোনী বলে” এইরূপ ভণিতা দিয়া ফিরিকী কবিকে জ্বাতে তুলিয়া লইয়াছেন।

এখনও কবিরা পূর্ববর্তী কবিদের রচনার উপর অধিকার স্থাপন না করেন, তাহা নহে। টেনিসনের রাউণ্ড-টেবিলের গল্পগুলি মোবিনিজিন গাথার অনেকটা পুনরাবৃত্তি।

অভিসার

চণ্ডীদাসের গানে অভিসারের পদ একরূপ নাই বলিলেও অত্যাক্তি হইবে না, অথচ বহুপূর্ববর্তী জয়দেবের পদে তাহা আছে। অলঙ্কার-শাস্ত্রে ‘অভিসারিকা’ সম্বন্ধে অনেক নিয়ম ও রীতির উল্লেখ দৃষ্ট হয়। প্রোষিতভর্তৃকা, ধণ্ডিতা, কলহাস্তরিতা সম্বন্ধেও অনেক আইনকানুন

নাহে। প্রোথিত-ভর্তৃকা একবেণীধরা হইবেন, অভিনায়িকা
বীধারে গা ঢাকা দিবার জন্ত নীলাধরী পরিবেন, নৃপূর ডাঙ্গ
করিয়া নিঃশব্দে পথে চলিবেন, ইত্যাদি। কিন্তু চণ্ডীদাস নিজের মনে
চলিয়াছেন, তিনি অলঙ্কারশাস্ত্রের প্রতি মোটেই লক্ষ্য করেন নাই।
একটি সুবিখ্যাত পদে তিনি কৃষ্ণের অভিসার বর্ণন করিয়াছেন।
প্রাচীন পদ্য-গীতিকায়ও আমরা “মহিষাল বঁধুর” অভিসার ও
“ধোণার পাটে” রাক্ষসমারের অভিসারের সঙ্গে পরিচিত হইয়াছি। এই
শেষোক্ত প্রণয়ীর অভিসার যে-ভাবে বর্ণিত হইয়াছে, তাহা অনেকটা
চণ্ডীদাস-বর্ণিত “এ ঘোর ঘামিনী মেঘের ঘটা, কেমনে আইলা বাটে” প্রভৃতি
পদের অভিসারের মত। চণ্ডীদাসের এই পদটির সমালোচনা-কালে
রবীন্দ্রনাথ বহুপূর্বে ইহার গূঢ় অর্থ বিশ্লেষণ করিয়া দেখাইয়াছিলেন।
তিনি কতকটা এই ভাবে কবির কবিত্ব ও রচনানৈপুণ্য বুঝাইয়া-
ছিলেন, (সকল কথা আমার মনে নাই ও সেই সমালোচনাটিও
এখন স্থলভ নহে)। কবি তাঁহার কথার ফাঁকে এমন সকল কথা
বলিয়াছেন যে, তদ্ধারা বুঝা যায়—রাধার বলিবার উদ্দিষ্ট এক ব্যক্তি
নহে। তিনি কখনও কৃষ্ণকে, কখনও সখীকে, কখনও বা নিজেকেই
নিজে সম্বোধন করিয়া বলিয়াছেন, অথচ কাহাকে তিনি সম্বোধন
করিতেছেন, তাহা স্পষ্ট করিয়া বলেন নাই।

আমরা তত্রিচিত “কাহারে কহিব মনের মরম, কেবা যাবে পরতীত” পদের
আলোচনা-কালে বলিয়াছিলাম, কবির কথায় অনেক ছেদ থাকে,
তিনি সমস্ত কথা বলেন নাই; যাহা বলিয়াছেন, তাহা ছাড়া অনেক
ইঙ্গিত করিয়াছেন—সমঝার পাঠক সেই সকল ফাঁক পূর্ণ করিবেন।
এখনকার কাব্যক্ষেত্রে অনেক সময়ে বাক্পল্লব ও আপাছায় পূর্ণ,
সঙ্কপীয়রের “Brevity is the soul of wit” নীতি-পালনের লোক

খুঁজিয়া পাওয়া কঠিন। কিন্তু চণ্ডীদাস যখন ভাবে আবিষ্ট হইয়া যাইতেন, তখন গৃঢ় অল্পভূতির দরশন বাজে কথা, এমন কি বক্তব্য বিষয় বুঝাইবার পক্ষে যাহা কতকটা দরকার, তাহাও তাহার বলিবার একান্ত অবসর হইত না।

“এ ঘোর রজনী মেঘের ঘটা, কেমনে আইলা বাটে” ?

এ কথাটা রাখা স্পষ্টই কৃষ্ণকে সঙ্ঘোদন করিয়া বলিয়াছেন। তাহার পরে যেন মুখ ফিরাইয়া সখীকে বলিতেছেন—

“আজিনার মাঝে বঁধুয়া ভিজিছে, দেখে যে পরাণ কাটে।”

তারপর জনান্তিকে বলিতেছেন—

“ঘরে গুরুজন, নন্দী দারুণ, বিলম্বে বাহির হৈলু।”

এবং আবার কৃষ্ণকে সঙ্ঘোদন করিয়া বলিতেছেন—

“আহা মরি মরি সঙ্কেত করিয়া কত না বাতনা দিলু।”

তারপর পুনশ্চ সখীর প্রতি—

বঁধুর পীরিতি আরতি দেখিয়া, মোর মনে হেন করে,

কলঙ্কের ডালি মাখার করিয়া, অনল ভেজাই ঘরে।

আপনার দুঃখ, হৃৎ করি যানে, আমার দুঃখের দুঃখী,

চণ্ডীদাস কহে কাহুর পীরিতি, শুনিয়া জগৎ হুণী।”

এই পদটিতে একটা প্রচ্ছন্ন নাট্যকৌশল উপলব্ধ হইবে। রাখা ঘুরিয়া ফিরিয়া বারংবার মুখ ফিরাইয়া যাহা বলিতেছেন, কবি যেন তাহা মানস-কর্ণে শুনিতেছেন এবং মানস চক্ষে সে দৃশ্য দেখিতেছেন; তিনি যাহা শুনিতেছেন বা দেখিতেছেন, তাহাই বলিয়া যাইতেছেন। আত্মবিস্মৃত কবি ভুলিয়া গিয়াছেন যে, তাঁহার কথা শুনিবার জন্য বাহিরের লোক কাণ পাতিয়া আছে, তাহাদের জন্য পরিচয়ের ভূমিকাটার দরকার ছিল। এই সম্পূর্ণ আত্মবিস্মৃত ভাব শুধু মহাকবিদের

মধ্যেই দেখা যায়। বাস্তবিকর রামায়ণে এইরূপ দৃষ্টান্ত মাঝে মাঝে আছে। এমনও হইতে পারে যে, বাহারী সেকালে চণ্ডীমাসের গান গাইতেন, তাঁহারী অকুলী-সঙ্কেত ও অক্ষভঙ্গী দ্বারা কবির অকথিত কথাগুলি পূরণ করিয়া বুঝাইতেন।

ভগিনী নিবেদিতার সঙ্গে আমার অভিসারিকাদের সম্বন্ধে কথা হইয়াছিল। তিনি বলিয়াছিলেন, “আমাদের দেশে পুরুষেরাই নায়িকার কাছে যায়। নায়িকারা কখনই এ-ভাবে মিলনের জন্য অভিসারে যাত্রা করেন না। এই রীতি নারী-প্রকৃতির স্বাভাবিক লজ্জা-শীলতার বিরোধী।” উত্তরে আমি বলিয়াছিলাম—“যে-দেশে নারী ও পুরুষ স্বাভাবিক ভাবে চলাফেরা করেন এবং একে অন্তের কাছে যখন-তখন যাওয়া-আসা করিতে পারেন, সেখানে পুরুষের যাওয়া ঠিক ও সম্ভব; কিন্তু আমাদের অন্তঃপুরের অবরোধের মধ্যে পুরুষের প্রবেশ অসম্ভব। পুরুষ কি করিয়া কোন নারীর সঙ্গে সাক্ষাৎ করিবে? হুতরাং নারীকেই সংগোপনে চুরি করিয়া বাহির হইতে হয়—ভ্রমরের সন্ধানে ফুলকেই বাহির হইতে হয়।”

অভিসারের অধ্যায় বৈষ্ণব কবিতা-রত্নমালার মধ্যমণি-স্বরূপ। বিজ্ঞাপতি অভিসারের অনেকগুলি পদ লিখিয়াছেন, তাহা অলংকার-শাস্ত্রের অল্পবর্তী শব্দচ্ছন্দ ও ভাবের ঐশ্বর্য্যে ঝলমল—

“জিনি করিবার রাজহংস-গতি গামিনী চললিহি সঙ্কেত দেখা।

অবল ভড়িতগণ হেমবস্ত্রী জিনি অতি সুন্দর দেখা।

কলকম্বুর শশী-কমল জিনিয়া মুখ বিষ-অধর পবারে।

দশনমুহূর্ত্তাপাতি কুল করণ বীজ জিনি কম্বু কণ্ঠ-আকারে।”

এই ভাবে পদের পর পদ চলিয়াছে, অলঙ্কারে বোঝাই যেন একখানি পান্সী নোকা চলিয়াছে। শব্দগুলি ক্রতির চমকপ্রদ, কিন্তু সংকত

শব্দের বাহুল্য ও উপমা-উৎপ্রেক্ষা বেন অভিসারিকার গতি কতকটা
রোধ করিয়া কেলিয়াছে। চৈতন্ত্যপ্রেমের বস্তুর কিছু পরে অভি-
সারিকার ভিত্তি আশ্চর্য্য গতিশীলতা লাভ করিয়াছিল।

প্রেমের জন্ত অভিসার কি, তাহা চৈতন্ত্যদেব বুঝাইয়া দিলেন। ঘর-
বাড়ী, আত্মীয়-স্বগণ—সমস্ত ত্যাগ করিয়া প্রেমযাত্রী কি ভাবে অভিসার
করেন, তাহার একখানি স্থম্পট পট কবিতা এবার চোখের সামনে
দেখিতে পাইলেন। সে প্রেম-যাত্রীর রূপ কি কখনও ভোলা যায় ?
সংকীৰ্ত্তনের মধ্যে যে পরমানন্দের মূৰ্ত্ত-রূপ তাঁহারা দেখিলেন, তাহা
তাঁহাদের হৃদয়ে ভাবোচ্ছ্বাস বহাইয়া দিল। বৈষ্ণব কবিতা এই অভি-
সারের রূপক দিয়া চৈতন্ত্যকে যতটা বুঝাইয়াছেন, তাঁহার চরিতকারেরা
তাহা পারেন নাই। এখানে রাইকিশোরীর মূৰ্ত্তি যেরূপ ফুটিয়াছে,
বৈষ্ণব কবিতায়ও অন্য কোন স্থানে তাঁহার রূপ তরুণ ফোটে নাই।
এজন্ত বৈষ্ণবেরা অভিসারের নাম রূপাভিসার দিয়াছেন। যিনি রূপের
কাঁদে পা দিয়া, সেই আনন্দ-স্বরূপের সন্ধানে বাইতেছেন, তিনি
প্রেমিকের চক্ষে অপূৰ্ণ রূপসী। রাধা এজন্ত বলিতেছেন :—

“তোমার গরবে, গরবিনী হাম, রূপসী তোমার রূপে।”

রমণী-মণি স্ত্রাম-অভিসারে যাইতেছেন, মুখখানি পূর্ণেন্দুর মত—

“একে সে তরুণ ইন্দু, মলয়জ বিন্দু বিন্দু,

কম্বুরী-ভিলক তাহে রাজে,

পিঠে দোলে হেম ঝাপা, রজিয়া পাটের খোঁপা,

নাসায় মুকুতারাজি লাজে।” *

“স্ত্রাম-অভিসারে চলু বিনোদিনী রাধা,

নীলবসনে মুখ ক’পিয়াছে আধা।

সুসজ্জিত কেনে রাই বাঁধিয়া কবরী,

কুন্তলে বকুলমালা গুস্তরে জমরী।

নাসার বেশর নোলে মাক্ত-হিজোলে,
 নবীন কোকিলা বেন আধ-আধ বোলে ।
 আবশে সখীর অঙ্গে অঙ্গ হেলাইয়া
 বুলাবনে প্রবেশিল স্তাম কর দিয়া ।

অভিসার বর্ণনা করিতে করিতে কবি অনন্ত দাস চৈতন্তের তাবে
 আবিষ্ট হইয়া পড়িয়াছেন । কারণ সে রাধা রূপক হইলেও, চৈতন্তেরই
 রূপ । অনন্ত দাস চৈতন্তের সমসাময়িক কবি, সংকীৰ্ত্তন-কালে তাঁহারই
 মুখ দেখিয়া অভিসারিকাকে আঁকিয়াছেন । অনন্ত দাস সংস্কৃতে
 সুপণ্ডিত ছিলেন ; কিন্তু সেই রূপ দেখিয়া তিনি অলঙ্কারশাস্ত্র ভুলিয়া
 গেলেন । এই শাস্ত্রের নির্দেশে মূখর নুপুর পা হইতে খুলিয়া কেলিয়া
 নিঃশব্দে যাইতে হয় ; (মুখরমধীরঃ ত্যজ মঞ্জীরঃ) —কিন্তু কবি
 লিখিলেন, "জোমিকে রমণী সাজে, ডঙ্ক রবাব বাজে"—সমস্ত আইন-কানুন
 উলটপালট হইয়া গেল, প্রেমযাত্রী এখানে রণ-যাত্রীর স্তায় নিজীক ;
 কলঙ্কের ভয় আর নাই—ডঙ্ক, রবাব, রামশিখা বাজাইয়া চলিয়াছেন ।
 ডঙ্ক অর্থাৎ জয়ঢাক, এত বড় এই যন্ত্র যে, একজন পিঠে বহে আর
 একজন বাজাইতে বাজাইতে যায়, তাহার প্রবল শব্দে দশদিক্
 প্রকম্পিত হয় । এক কবি রাধার মুখে বলিতেছেন "ননদিনী তুই বল গিরে
 নাগরে, ভুবেছে রাই রাজ-নন্দিনী রূক্মপ্রেম-কলঙ্ক-সাগরে ।" অলঙ্কারশাস্ত্রের
 কীণপ্রাণা তীক্ষ্ণ অভিসারিকা এত জোর পাইবে কোথা হইতে ?
 অভিসারিকার আর এখানে সে-মুগের ভয়-শঙ্কিতা মুক্তি নাই, এই মুগের
 অভিসার অর্থ রূক্মপ্রেমে আকষ্ট নিমজ্জিত, রূক্ম-প্রেমে পঙ্কিত চৈতন্তের
 সংকীৰ্ত্তন, যাহারা কাজীর কোজের মাথায় ঢিল ছুঁড়িয়াছিল ।

মনে হইতে পারে—সাম্প্রদায়িক ধর্ম্মের কথা এতটা স্পষ্ট করিয়া
 বলাতে কবিরের দিক্ হইতে কবি পথ-প্রষ্ট হইয়া পড়িয়াছেন ; কিন্তু

তিনি তাহা হন নাই। যিনি চৈতন্ত্যকে কীর্তনের মধ্যে দেখিয়াছেন—
 “কত হরধুবী বহে ও দ্রুট নয়নে”—ধারাহত পদ্মের জ্বায় অশ্রুপ্লাবিত শ্রীমুখের
 সৌন্দর্য্য দেখিয়াছেন, তিনি কাব্য-রস বিচ্যুত হইবেন কেন? কাকীর
 বাড়ীর কাছে চৈতন্ত্যের মহাসংকীৰ্তনের বর্ণনা-কালে বৃন্দাবন দাস
 বলিয়াছেন, সেই কীর্তনে শত শত মশালে ও দেউটির আলোকে
 নদীয়ার রাত্রি দিনের মত উজ্জ্বল হইয়াছিল। কিন্তু যাহার “চল চল কাঁচা
 অঙ্গের লাবণী” অবনী বহিয়া যায়, সেই গোবিন্দের অশ্রুসিক্ত মুখখানি
 কীর্তনে যে-যে জায়গায় জাগিয়া উঠিত, সেখানে সেই মুখ-শোভা
 দেখিবার জন্য শত শত দীপ জলিয়া উঠিত ও জনতার ভীড় তথায়
 উদ্দাম হইয়া উঠিত। তাহার সেই ‘সরসিক্তমুখবিকং শৈবালেহপিবমাং’
 শুধু কুঞ্চিত কেশদামশোভিত মুখখানি, এবং কৃষ্ণবিরহ খিলক
 “পরিস্ফুট ইব মৃণালী” তহু যে দেখিত, তাহার ক্ষণেই কি কবিরের উৎস
 কখনও শুকাইতে পারে!

অনন্তদাস লিখিয়াছেন,—

“চলাইতে চরণের সঙ্গে চলে মধুকর, মকরঙ্গ পান কি লোভে?

সৌরভে উনমত, ধরণী চুম্বয়ে কত, বাঁহা বাঁহা পদ-চিহ্ন শোভে।”

গৌরহরি বলিতেছেন—

‘দুটিল পদ্মের গন্ধ বিমোহিত করি,

অজ্ঞান হইয়া নাম করে গৌরহরি।’

এখানে রাখার অঙ্গে পদ্ম-গন্ধ, ভ্রমরগণ সেই জ্ঞানে আকৃষ্ট হইয়া
 তাঁহার কাছে উড়িয়া বেড়াইতেছে, এদিকে রাখার আনুত্যা-বঞ্চিত চরণ-
 চিহ্ন মাটির উপর পড়িতেছে, সেই রক্তিম চিহ্নকে পদ্ম ভ্রম করিয়া
 ভ্রমরগুলি মৃত্তিকা চুম্বন করিতেছে। অনন্তদাসের কবির সাম্প্রদায়িক
 জটিল রূপকের মধ্যে পড়িয়া হারাইয়া যায় নাই—তিনি লিখিয়াছেন—

“রাবহঙ্গী জিনি, গমন হুলাবণী”; এই পদে ‘হুলাবণী’ শব্দটির প্রতি লক্ষ্য করুন। এই শব্দ ব্যাকরণগত নহে, এমন কি চলিত কথাও নহে; স্বর্ণকারের যত সংস্কৃতির সোণা গড়িয়া পিটিয়া তিনি এই শব্দটি রচনা করিয়াছেন।

“কিবা কনকলতা জিনি, জিনি সৌদামিনী, বিধির অবধি রূপ সাজে।”

এখানে “বিধির অবধি রূপ—অর্থাৎ বিধাতার যতটা শক্তি তাহা তিনি রাধার রূপ-সৃষ্টিতে প্রয়োগ করিয়াছেন, স্ততরাং পদগুলি কবিত্ব-হীন, এ কথা কেহ বলিতে পারিবেন না।

এই অভিসার লইয়া বৈষ্ণব কবির। নূতন নূতন কত শ্রেণীই না বিভাগ করিয়াছেন! চৈতন্য বর্ষা-বাদলে, অমানিশার ঘোর অন্ধকারে, রৌদ্রোজ্জ্বল দিবা-দ্বিপ্রহরে, জ্যোৎস্নাময়ী নিশীথিনীতে হরিনাম কীর্ত্তন করিয়া বেড়াইয়াছেন, তাহার এই অভিসার নানা সময়ে নানা স্থানে নব নব রূপের সৃষ্টি করিয়াছে। কৃষ্ণের রূপের সন্ধান যে পাইয়াছে, তাহার মুখে চোখে সেই রূপের প্রতিবিম্ব পড়িয়াছে, তাহারও রূপের অস্ত্র নাই। সেই রূপের যথার্থ চিত্র আঁকিতে যাইয়া কবির। কি অলঙ্কারশাস্ত্রের খাতিরে বাদসাদ দিতে সম্মত হইতে পারেন? এইজন্য এই অভিসারের চিত্র বিচিত্র, শাস্ত্র-বিমুক্ত এবং অভিনব। কবির। অলঙ্কারশাস্ত্রের নূতন অধ্যায় সৃষ্টি করিয়াছেন। তাহাদের কাব্যে যেরূপ বর্ষা-রাত্রির অভিসার আছে, তেমনই জ্যোৎস্নার অভিসার আছে। অমানিশার অভিসার ও দিবাভিসার—উভয়ই তাহারা বর্ণনা করিয়াছেন এবং বাধ্য হইয়া বৈষ্ণব আলঙ্কারিকের। তাহাদের শাস্ত্রে অভিসারের এই সকল নব পর্য্যায় মানিয়া লইয়াছেন।

অভিসার-বর্ণনাকারী কবিদের মধ্যে গোবিন্দদাস শ্রেষ্ঠ; তাহার পদাবলীতে কবিত্ব, পদমাধুর্য্য এবং অধ্যাত্মসঙ্গ এত বেশী যে, তাহা যেরূপ কাব্য রসাদ্যাদির পক্ষে উপাদেয়, সাধকের পক্ষেও তাহা কম

উপভোগ্য নহে। যে দুঃসহ বিপদের পথ অতিক্রম করিয়া রাধা কৃষ্ণের কাছে উপনীত হইয়াছেন, তাহার বর্ণনা আমাদের কাছে একটা কাল্পনিক ভ্রমের মত লইয়া যায়; কিন্তু গুঢ় অন্তর্দৃষ্টিতে দেখিলে, সাধন-ক্ষেত্রে উহা ভক্তের সিদ্ধির ইঙ্গিত-স্বরূপ প্রতীয়মান হইবে।

“রসির তাজি যব পদচারি আইয়, নিশি দেখি কম্পিত অঙ্গ,
তিমির দুঃসহ, পথ হেরই না পারই, পদযুগ বেড়ল ভুলঙ্গ।
একে কুলকামিনী, তাহে কুল বামিনী, ঘোর গহন অতি দূর;
আর তাহে স্নানধর বরখিয়ে বর বর, হাম বাওব কোন পুর।
একে পদ-যুগ পক্ষে বিভূষিত, কষ্টকে স্রব স্রব ভেল।
তুয়া দরশন-আশে কিছু নাহি জানিছু চিরদুঃখ অব দূরে গেল।
তোহারি মুরলী যব অবশে পশিল, ছোড়ল গৃহস্থ আশ।
পথহ দুঃখ তুণ করি মানিছু, কহতহি গোবিন্দদাস।”

“কুল বামিনী” অর্থে অমানিশা। এই ঘনাকার বাদলে অমানিশায় ঘোর গহন পথে রাধা কোন্ পুরে যাইতেছেন? কৃষ্ণ তাঁহাকে দেখা দেওয়ার আশ্বাস দিয়া কোন্ পথে লইয়া যাইতেছেন, সে পথ বৃন্দারণ্যের শ্রামকুঞ্জে কিংবা ঘোগী-ঋষির অধ্যুষিত কোন নিবিড় গিরিগুহায়, তাহা রাধা জানেন না। শুধু মুরলীর ধ্বনি শুনিয়া, পথ-বিপথ গণ্য না করিয়া তিনি ছুটিয়া আসিয়াছেন। যেদিন তিনি তাঁহার সেই ডাক শুনিয়াছেন, সেই দিনই তাঁহার গৃহ-লোপের চিন্তা লুপ্ত হইয়াছে এবং সাধন-পথের এই সমস্ত ভীষণ কষ্ট ভুলবৎ উপেক্ষা করিয়াছেন। এই স্থূললিত ও সূক্ষ্মিষ্ট শব্দে প্রথিত পদটি কি অধ্যাক্ষপথের স্পষ্ট ইঙ্গিত নহে?

কৃষ্ণদর্শনের এই যে দুর্কমণীয় আবেগ ও গতিশীলতা, তাহা বিষ্ণু-পদচ্যুতা স্বরধ্বনীর শ্রোতেরই মত। ইহা সাধারণ নায়ক-নায়িকা সম্বন্ধে প্রযোজ্য নহে। এইজন্যই ইহা এমন নিছক কবি-কল্পনা ও গুঢ়-রহস্য-

জড়িত ভাষায় ব্যক্ত হইয়াছে, যে—জড়বাদীরা ইহার মৰ্ম তেমন বুঝিবেন না, যে রূপ ভাবপ্রবণ প্রেমিক বুঝিবেন।

“মন্দির বাহিরে কঠিন কপাট,

চলইতে শঙ্কিত পঙ্কিল বাট,

তাহে অতি দূরতর বাদল-দোল,

যাকি কি বারই নীল নিচোল।

মুন্দির কৈছে করবি অভিসার।

হরি রহ মানস হৃৎধুনীপার।

ঘন ঘন ঘন ঘন বজ্র-নিপাত,

শুনইতে শ্রবণে, মরমে মরি জ্বাত।

দশদিশ দামিনী দহই বিধার,

শুনইতে উচকই লোচন-তার।

ইথে যদি মুন্দির তেজবি গেহ,

প্রেমক লাগি উপেখবি দেহ।

গোবিন্দ দাস কহে ইথে বিচার,

ছুটল বাণ কিরে যতনে নিষার।”

সুংসার টিটকারী দিতেছে—শত হস্ত বাড়াইয়া রাখাকে নিরস্ত করিতে চাহিতেছে। তুমি হরির সঙ্কানে কোথায় যাইবে—ইহা ছুরাশা; তিনি মানস-গঙ্গার ও-পারে আছেন (মনোনব্ধারনিষিদ্ধ-বৃত্তি আত্ম-সমাহিত যোগী শুধু ঐহাকে পান)—ঐহাকে পাইব বলিলেই কি পাণ্ডা হয়? এই ঘন ঘন বজ্রপাত, বিদ্যাতের চকিত আলোকে চক্কর তারা বলসিয়া যাইতেছে। তুমি কি প্রেমের জন্ত দেহকে এমন করিয়া উপেক্ষা করিবে?

গোবিন্দ দাস বলিতেছেন, এখন কি আর এ বিষয়ে বিচারের অবকাশ আছে? বাণ হস্তচ্যুত হইয়াছে, এখন আর শত চেটায়ও তাহার গতি কিরান যাইবে না।

এই ক্ষেত্রে আবার সেই স্পষ্ট ইঙ্গিত। গোবিন্দ দাসের চক্ষের সম্মুখেই কত কুবের-তুলা ধনাঢ্য ব্যক্তি, কত রাজপুত্র কৃষ্ণপ্রেমে সর্বস্ব ত্যাগ করিয়া, দুর্গম পথের কষ্ট শিরোধার্য্য করিয়া, ঘর ছাড়িয়া চলিয়া গিয়াছিলেন, সে ছিল বাঙালার ত্যাগ-ধর্ম্মের স্বর্ণ-যুগ। সুতরাং গোবিন্দ দাসের কবিতা কল্পনালোকের কথা নহে, সেই অধ্যাত্ম-কল্প-লোকেরই কথা। কৃষ্ণ যমুনাতীরে আছেন, কিম্বা রাধাকুণ্ডের তীরে আছেন, সে সকল মামুলী কথা তিনি বলেন নাই। তিনি ধ্যানলোকে বসিয়া, সমস্ত লৌকিক সংস্কার ও কবিপ্রসিদ্ধির এলাকা ছাড়িয়া দিয়া বলিয়াছেন—“হরি রহ মানস-স্বধূনী-পার” এবং রাধাকে বলিতেছেন, “তুমি কেন অভিনয় করিয়া মরিবে?—তাহাকে পাইবে না (“হল্লরী কাছে কয়বি অভিনয়”)।” কেবলই অধ্যাত্ম-তথ্যের ইঙ্গিত দিয়া তিনি কাব্যের মধ্যমা ক্ষুর করেন নাই, কবিদের পথেই চলিয়াছেন—

“তাহে অতি দূরতর বাদন-দোল,
বারি কি বারই নীল নিচোল।”

বর্ষার অবিরত বৃষ্টিপাতে দূর-প্রসারিত অরণ্যের রেখা পর্য্যন্ত দোল খাইতেছে। তুমি কি এই ক্ষীণ নীল শাড়ীর আঁচল দিয়া সেই বাদলের বেগ নিবারণ করিতে পারিবে?

ইহার পরে গোবিন্দ দাসের অভিনয়ের আর একটি পদ উদ্ধৃত করিব, তাহা একেবারেই মর্ত্যালোকের কথা নহে। তত্ত্বোক্ত শব-সাধনা, যেখানে সাধক শবের উপর বসিয়া তপস্বী করেন—পঞ্চাঙ্গিকের দুশ্চর প্রচেষ্টা, যেখানে তিনি গ্রীষ্মকালে চারিদিকে প্রজ্জ্বলিত অগ্নিকুণ্ডের দুঃসহ তাপ সহ্য করিয়া পঞ্চম অগ্নি-স্বরূপ মধ্যাহ্নের প্রথর মার্গশ্রের দিকে বদ্ধদৃষ্টি হইয়া থাকেন—শত কল্পারূঢ় যোগীর নিশ্চল আসন, যেখানে তিনি অনাহারে অনিদ্রায় তপশ্চরণ করেন—এই পদোক্ত প্রেমিকের

সাধনা তাদেরই এক পাড়তেয় ; প্রভেদ এই যে, তপস্বীরা বহুকষ্টে সংযমী হইয়া তপস্বী করেন, কিন্তু প্রেমিকের তত্ত্বল্য বা ততোধিক কষ্ট অল্পরাগের সহিত বলিয়া তৃণবৎ উপেক্ষিত হয় । কবি বলিতেছেন ;—

“কষ্টক গাড়ি, কমল সম পদতল মঞ্জীর চীরহি বাঁপি
গাগরি-বারি চারি, করি পিছল পথ, চলিহি অঙ্গুলী চাপি ।
মাধব তুয়া অভিসারক লাগি ।
দূরতর পন্থা গমন ধনী সাধয়ে,
মন্দিরে বামিনী জাগি :
কর-মুগে নয়ন মুদি’ চলু ভামিনী,
তিমির পদানক আশে ।
মণি-কঙ্কণ পদ ফণি-মুখ-বন্ধন,
শিখই ভুলগগুরপাশে ।
জ্বরজন-বচন বধির সম মানই,
আন শুনই কহ আন ।
পরিজন-বচনে মুগধি সম হাসই,
গোবিন্দ দাস পরমাণ ।”

ইহা সামান্য নাট্যিকার অভিসার নহে—যে, একটু ইশারা পাইলেই ইডেন-গার্ডেন বা গোল-দীঘির বেঞ্চে বসিয়া গল্প করিবার জন্য প্রতীক্ষা করিবে কিংবা লেক-রোডে একত্রে ঘুরিয়া বেড়াইবার লোকে ছুটিয়া যাইবে । এই অভিসারের জন্য তৈরী হইতে হইলে, যুগ যুগের তপস্করণের দরকার । আজিনায় কাটা পুঁতিয়া, কলসী কলসী জল ঢালিয়া কষ্টকাকীর্ণ পিচ্ছল পথে যাতায়াত শিখিতে হইবে, পায়ের নুপুরের কলঙ্ক চীর-থণ্ডে বন্ধ করিয়া সারা রাত্রি আঙ্গুল চাপিয়া হাঁটা অভ্যাস করিতে হইবে এবং আঁধার পথে যাওয়া শিখিবার জন্য চক্ষু বুজিয়া পথে চলিতে হইবে—কারণ “আঁধার যেতে যে হবে ঝো—রাই ব’লে

বাক্সে রাখি, তখন তো আমি এক মুহূর্তও ঘরে অপেক্ষা করিতে পারি না। রাধিকা সর্পসঙ্কুল পথে চলা-কোরা শিথিবার জন্য ভূজঙ্গ গুরু (ওয়ার) নিকট নিজ মনিময় কঙ্কণ-মূল্য (পণ) দিয়া সাপের মুখ কিরণে বদ্ধ করিতে হয়, তাহাই শিথিতেছেন ; গুরু-জন যখন ভৎসনা করেন, তখন তিনি বধির হইয়া থাকেন—যেন কিছুই শুনিতে পান না। বাহিরের লোক উপদেশ দিতে আসিলে, যেন তিনি তাঁহাদের কথা বুঝেন নাই—পাগলীর মত (মুখী) অকারণে হাসেন। এই সকলই সংসার হইতে বাহির হইবার যোগ্যতাধনের শিক্ষা এবং ইহা প্রেমের পথে তাঁহাকে পাইবার তপস্বী। কবি নিজেই ইহাকে সাধনা বলিয়াছেন ("দূর তর পদ্মা গমন ধনী সাধরে")।

মান

মামুষের যতগুলি ভাব প্রণয়-ব্যাপারে বর্ণিত হইয়াছে, তাহার সবগুলি কবির রাধা-কৃষ্ণ-লীলায় আরোপ করিয়াছেন। ধরুন—মান। কোথায় সেই অব্যক্ত, অনন্ত, শত শত বিশ্বের অধিপতি, সর্বব্যাপী, সর্বশক্তি-মান জৈশ্বর—আর ধূলি-কণার কোটী-কোটীর অংশের একটি নগ্ন রেণুর মত মামুষ ! সেই রেণু ভগবানের সঙ্গে মান করিবে এবং তিনি সেই রেণুর পা ধরিয়া মান ভাঙাইবেন ? সাধারণের নিকট এই তত্ত্ব সম্পূর্ণরূপে অনধিগম্য ; সিদ্ধুর সহিত বিন্দুর মান, ইহা শিশুর কল্পনা।

কিন্তু তিনি তো অণু হইতেও অনীমান্ ; অত বড় তিনি, কিন্তু ক্ষুদ্রের উপরও তাঁহার পূর্ণ দৃষ্টি, পূর্ণ ভালবাসা। পর্বতের ছায়া বিশাল জলধির বক্ষে যেক্রপ পড়ে, একটি ক্ষুদ্র জলবিন্দুর উপরেও তেমনই পূর্ণভাবে পড়ে। ক্ষুদ্রের নিকট তিনি ক্ষুদ্র। এই বিরাট বিশ্বের কৰ্ণ-

শালায় কত সহস্র, কত কোটি বৃহৎ যন্ত্র কাজ করিতেছে ; আবার একটি জীবাণুর শরীরেও সূক্ষ্ম শিরা, উপশিরা তেমনই পূর্ণভাবে ক্রিয়াশীল—ক্ষুদ্র বলিয়া তাহার আভ্যন্তরীণ সূক্ষ্ম যন্ত্রগুলির কোনটিই অপূর্ণ বা অঙ্গহীন নহে। সেই বহুরূপী বিরাট পুরুষবর আমার কাছে আমারই মত হইয়া আসেন। ভগবানের এই সর্বব্যাপক, সূক্ষ্ম ও স্থূল উভয়ের উপযোগী, বৈষম্যহীন রূপভেদ স্বীকার করিলে মান-লীলা, দান-লীলা, নৌকা-বিলাস বুঝিতে কষ্ট হইবে না। এক সাধু আমাকে বলিয়াছিলেন—“রাধা-রুক্ম-লীলা দেখিবে? সৌর-কেন্দ্রে সূর্য্য তাঁহার জ্যোতিষ্ক-মণ্ডলীকে লইয়া কতই খেলা করিতেছেন—তাহাদিগকে অমুরাগের বন্ধনে বাঁধিয়া কখনও. কাছে আনিয়া, কখনও দূরে রাখিয়া ঋতুভেদে লীলা করিতেছেন—আমার কাছে ইহাই রাধাকৃষ্ণের লীলা। আবার একটি ক্ষুদ্র ফুলকে লইয়া ভ্রমর কত কথাই না গুঞ্জন করিয়া বলিতেছে—কখনও ফুলটি নতমুখে তাহা গুণিতেছে, কখনও ঘাড় নাড়িয়া ভ্রমরটিকে ‘যাও, যাও’ বলিয়া সরাইয়া দিতেছে—আমার কাছে ইহাই রাধাকৃষ্ণের লীলা। প্রেমের অঙ্কন চক্ষে পরিয়া এস, দেখিবে জগৎ ব্যাপিয়া এক অক্ষরন্ত লীলা চলিতেছে ; গাছে গাছে, পল্লবে পল্লবে, নদীতে ও সিদ্ধিতে, গ্রহ-উপগ্রহে—সকলেই ভালবাসায় ধরা দিয়াছে—ইহাই নিত্যব্রহ্মাবনের নিত্য উৎসব।”

এই জগৎকে প্রেরণা দিতেছে বাসনা। খাশ, আশ্রয়, ধন, মান, বিদ্যা, প্রতিষ্ঠা, ঐশ্বর্য্য, ক্ষমতা ইত্যাদির লোভে মানুষ সারাজীবন প্রতিনিয়ত প্রবৃত্তির পথে ঘুরিতেছে। কাম্যলাভের ব্যপদেশে প্রতিদ্বন্দ্বিতা, ঝগড়া-বিবাদ ও লড়াই চলিতেছে। এই কাম্যের পাছে পাছে দিবারাজ খুনোখুনি ব্যাপার—উহা এ্যাবিসিনিয়া বা কুরুক্ষেত্রের যুদ্ধই হউক, বা সামান্য জাতিঘটিত মোকদ্দমাই হউক। কিন্তু যে

কিরিয়া বসে, যে বলে এই সকল কাম্যবস্তুর কিছুই আমি চাই না, এগুলি অণুস্থায়ী ও অসার, বাহিরের ঘটনা দেখিয়া সে ভোলে নাই ; কিন্তু যে বিশ্বের প্রাণস্বরূপ, জীবের প্রাণস্বরূপ, যিনি মনের মন, প্রাণের প্রাণাধিক, বাহার শ্রীমূলের অণু-পরমাণু শোভা লইয়া সরসীতে পদ্ম ও বনে-উপবনে গোলাপ-কুন্দ-মুঁই-মল্লিকা ফুটিতেছে, বাহার অপরূপ লাবণ্যের এক তিল প্রিয়তমার মুখে ও শিশুর হাশ্বে প্রকাশ পাইয়া আমাদের মুগ্ধ করিতেছে, শত কুসুম ও শত চন্দনতরুর সুস্রাণে বাহার অঙ্গগন্ধ ঘোষিত হইতেছে, শত মধুচক্র, খঙ্কুর-আম্র-পনস-ইক্ষু বাহার অমৃতরসের সন্ধান দিতেছে, যিনি সমস্ত সৌন্দর্য্য-মাধুর্য্য ও আনন্দের উৎস-স্বরূপ—তাহাকেই মাত্র যদি কেহ চাহিয়া, সমস্ত ইন্দ্রিয়ের গতি-মুখ ফিরাইয়া তাহারই জন্ত প্রতীক্ষা করে—সেইরূপ অসামান্য ব্যক্তির মনস্তত্ত্ব অঙ্গদেশ সহসা বুঝিতে পারিবে না। কিন্তু তাহা ভারতে অবিদিত নহে। যে ব্যক্তি এইভাবে বৈষ্ণবী মায়া কাটাটয়াছে, সে তাহার সহিত সমান আসনের দাবী করিতেছে। দেবতার মধ্যে একমাত্র শিব ও ব্রহ্ম এই বৈষ্ণবী মায়ায় ধরা দেন নাই। এদিকে বিষ্ণুও নিশ্চেষ্ট ছিলেন না। কৈলাসের রত্নময় পুরী শিবকে দিয়া তিনি কুবেরকে তাহার ভাণ্ডারী নিযুক্ত করিয়া দিলেন ; কিন্তু শিব স্বশানে-মশানে ফিরেন, বুড়ো বলদের উপর শওয়ার হন, উচ্চৈঃশ্রবা ঘোড়া বা ঐরাবত হাতীর দিকে ফিরিয়াও তাকান না। চন্দন, অগুরু প্রভৃতি গন্ধদ্রব্যের তাহার কাছে কোন মূল্যই নাই ; ভদ্র-চন্দন ও স্বশানের নর-কঙ্কাল তাহার অঙ্গের সৌষ্ঠব সাধন করে।

শিব ও ব্রহ্ম—এই দুই দেবতামাত্র বিষ্ণুমায়ায় অভিভূত হন নাই। নিবৃত্তির অর্গে আর কোন দেবতার প্রবেশাধিকার নাই।

গ্রাম্য কবি লিখিয়াছেন—

“বিকার নাকো অস্ত্র নৃতো, বিনে তাঁতি নলের হৃত
সে হাটের প্রধান তাঁতি, প্রজাপতি, পশুপতি,
আর বত আছে তাঁতি, তাঁদের শুধু বাতারাতি।”

স্বয়ং বিষ্ণুর ছাপ-মারা নৃতোই এই হাটের একমাত্র ক্রয়-বিক্রয়ের পথ্য।
বিষ্ণু নিজে চৈতন্যপার্বদ পুণ্ডরীক বিজ্ঞানিধির মত ভোগের মুখোদ-
পরা নিবৃত্তির দেবতা। তাঁহার আবাস-স্থান তিমি-নক্র-তিমিঙ্গিল-
সঙ্কল উত্তাল তরঙ্গ ও আবর্তময় মধ্য-সমুদ্র, তথায় তাঁহার শয্যা একটি
বট-পত্র, মস্তকোপরি শতশীর্ষ বিষধর ভীষণ অনন্ত নাগের লেলিহান
জিহ্বা; এই ভয়ঙ্কর স্থান ও পরিবেষ্টনীর মধ্যে তিনি যোগ-নিদ্রায়
নিজ্জিত—এই অবস্থায় কি কাহারও চক্ষে ঘুম আসিতে পারে, কিন্তু পরম
নির্ঝর যোগেশ্বরের যোগ-সমাধির ইহাই উপযোগী স্থান। ঈদৃশ
দেবতার নিকট যে ভক্ত যাইতে ইচ্ছা করিবে, শত কষ্টপাথরে কথিয়া
সে মেকী কিনা তিনি পরীক্ষা করিয়া লইয়া থাকেন। যে ভোগৈশ্বর্য্য-
বিমুখ হইয়া নিবৃত্তির পথে যাইতে চাহিবে, বৈষ্ণবী মায়া তাহাকে
কিন্নাইবার জন্ত কত প্রলোভন ও কত বিভীষিকা প্রদর্শন করে, তাহা
যিশুর সমস্তান কর্তৃক প্রলুব্ধ হওয়ার কাহিনী, বৃদ্ধদেবের মারের সহিত
সংঘর্ষ ও শিবকৃত মদনভঞ্নের পরিকল্পনায় কবির আঁকিয়া দেখাইয়াছেন।
এই নিবৃত্তিপন্থীকে টলাইবার জন্ত ইন্দ্রদেব সর্বদা অঙ্গরীদিগের শরণ
লইয়াছেন, সে সকল গল্প পুরাণকারেরা রচনা করিয়া এই সত্য প্রমাণ
করিয়াছেন যে, ষাঁহার-ভোগের পথ ছাড়িয়া যোগের পথে যাইতে
চাহেন, প্রকৃতি তাঁহাদিগকে লুপ্ত করিবার জন্ত সতত প্রয়াসী। ভিখারী
রাস্তায় রাস্তায় সারাদিন চীৎকার করিয়া মুষ্টি-ভিক্ষা পাইতেছে না, কিন্তু
ভোগবিমুখ নিবৃত্তিকামী সাধুকে ভুলাইবার জন্ত ধনকুবেরগণ তাঁহাদের

ভাঙার মুক্ত করিয়া দিতেছেন ; সন্ন্যাসী তাহার নেংটা ছাড়িতেছে না, দিগম্বর সন্ন্যাসী সেই নেংটাটুকুও কেলিয়া দিয়াছেন । এ যুগের প্রধান অর্থের মুখ ভোতা হইয়া গেল, গাঙ্কিজী তাঁহার আটহাতী ধর্ম্মর ছাড়িলেন না, এবং চার্কহিলের কটুক্তি তাঁহার কাছে পুষ্পবৃষ্টির মত বোধ হইল ।

সুতরাং এবস্থিৎ অং-সমর্পিত প্রাণ—একান্তভাবে অদগত ও অদলদলিত ব্যক্তির মান ভাবিতে যে ভগবান সাধাসাধনা করিবেন, বৈষ্ণবদের এই কল্পনার ভিত্তি-মূলে কতকটা পারমার্থিক সত্য নিহিত আছে, তাহা স্বীকার করিতে হইবে। বৈষ্ণবেরা নিবৃত্তির পথ মধুরাদপি মধুর করিয়াছেন—তাহা অমুরাগের দ্বারা পুষ্পাকীর্ণ করিয়া । মান-অধ্যায়ের ভূমিকা-স্বরূপ এইটুকু বলিয়া আমরা পদাবলীর উত্তানে পুনরায় প্রবেশ করিব । বিদ্যাপতি, চণ্ডীদাস ও গোবিন্দ দাসের পরে মান সম্বন্ধে কীর্ত্তনীয়ারা বাহাদিগকে প্রধানতঃ অবলম্বন করিয়া থাকে, রাঘবশেখর ও শশিশেখর তাঁহাদের অন্ততম ।

আমরা শশিশেখরের একটি পদ অবলম্বন করিয়া এই প্রসঙ্গ আরম্ভ করিব ।

প্রথমেই কীর্ত্তনীয়া সগীগণপরিবৃত্তা রাধাকে মানের অবস্থায় প্রৌঢ়-মণ্ডলীর কাছে উপস্থিত করিল । কৃষ্ণ তাঁহার পদযুগল ধরিয়া আছেন । শুক-শারী বিবাহ করিতেছে ; একজন কৃষ্ণ-পক্ষে, অপরে রাধা-পক্ষে । সখীরা রাধিকাকে গজনা করিয়া বলিতেছে, “জানকে না দেখিলে মরবি, দেখিলেও মান করবি” এই ব্রকমের উক্তি ; কিন্তু চিত্রাপিতা মৃষ্টির দ্বারা রাধা বসিয়া আছেন, মুখে কোন কথা নাই । আপনারা বাজারে এই ভাবের অনেক চিত্র দেখিয়া থাকিবেন । এদিকে “চরণ-নব রস-রঞ্জন ছাঁদ । কুতলে হুঁচল গোহুলটান”—এই পদটি লইয়া অনেক টীকাকার কুলের একটি দল-মত

জাল তৈরী করিয়াছেন। বিজ্ঞাপতির একজন প্রসিদ্ধ ভক্ত ও টীকাকার লিখিয়াছেন “চরণনখর মণিরঞ্জন” অর্থ নখ-রঞ্জিনী বা নরুণ। কৃষ্ণ ও নরুণ, উভয়ের বর্ণই কালো; সুতরাং পদটির অর্থ হইল যে, গোকুলচন্দ্র কৃষ্ণ একটা নরুণের মত ভূতলে পড়িয়া আছেন। এই উপমার আর একটি সার্থকতা এই যে, নরুণ দিয়া পায়ের নখ কাটা হয়। গোকুলচন্দ্রও রাধার পায়ের কাছেই পড়িয়া আছেন। বিজ্ঞাপতির মত এত বড় কবির তাঁহার একজন ভক্তের কৃত এরূপ নরহৃন্দরী টীকার লাঞ্ছনা আমি কল্পনা করিতে পারিতাম না। পদটি কোন কোন সংস্করণে এইভাবে লিখিত হইয়াছে :—“চরণ-নখর-মণি-রঞ্জন ধাঁদ” এইভাবে লিখিত হইলে উহাকে টানিয়া বুনিয়া কতকটা পূর্বোক্ত ব্যাখ্যার পরিপোষক করা যাইতে পারে; তথাপি “নখরঞ্জিনী” না হয় নরুণ হইল, কিন্তু “নখরমণিরঞ্জিনী” যে নরুণ হইবে, ইহাও নিতান্ত কষ্ট-কল্পনা না করিলে সিদ্ধ হয় না। বিশেষতঃ, যাহুবের পায়ের নখকে নখর বলে না, বাঙালায় নখর বলিতে পশু-পক্ষীর নখ বুঝায়—মিথিলায় কি বুঝায় বলিতে পারি না। কিন্তু এই নরুণের উপমা অঙ্গদিক্ দিয়া সমর্থিত হইলেও, কবিত্বের দিক্ দিয়া উহা একবারে মারাত্মক। পদটি এইভাবে লিখিত হওয়া উচিত “চরণ-নখ রমণীরঞ্জন ধাঁদ” এবং ইহার অর্থ এই—যাহার পদনখের দ্যুতি, রমণীর মনোরঞ্জন করে, সেই ক্রামচন্দ্র রাধিকায় পাদমূলে লুটাইয়া পড়িলেন। এই উক্তি-দ্বারা একদিকে ক্রীষ্ণের রমণী-মন আকর্ষণ করিবার অসামান্য শক্তির ইঙ্গিত করা হইয়াছে, (সেই কৃষ্ণ যাহার পদ-নখ-দ্যুতিতেই রমণী মুগ্ধ হয়), অপর দিকে তিনি রাধার পায়ের কাছে ভূতলে লুটাইয়া পড়িলেন—এই উক্তি-দ্বারা তাঁহার গৌরবের সম্পূর্ণ ধ্বংস ও নতি-স্বীকারের পরাকাষ্ঠা ভুলনায় প্রদর্শিত হইয়াছে।

মান শব্দটির প্রতিশব্দ আর কোন ভাষায় আছে কি না, জানি না। কোমল মনোভাব বুঝাইতে বাঙালীরা অনেকগুলি শব্দ সৃষ্টি করিয়াছে “মানটি তাহাদের অন্ততম, ইংরাজীতে ইহার প্রতিশব্দ থাকা তো দূরের কথা, ইহার ভাবার্থ বুঝানও একরূপ অসম্ভব। ইহার অর্থ রাগ, ক্রোধ, গোশ্বা বা খাশ্মা হওয়া নহে। এই সকল কাঠ-খোট্টা। শব্দে মানের মাধুর্য্য বুঝান শক্ত। ইহা কৃত্রিম রাগও নহে; কারণ মূলে উপেক্ষার আঘাত আছে। ইহা প্রণয়ীর চিত্তের প্রেমের গভীরতা পরীক্ষা করিবার একটা কষ্টিপাথর; যিনি মান করেন, তিনি প্রেমিককে ছাড়িতে চাহেন না, বরং আরও কাছে আনিতে চাহেন—যদিও ইহা বাছে কঠোর, ইহার ভিতরটা একবারে কুসুমকোমল। মানিনী যাহা চাহেন না বলেন, তাহাই আরও বেশী করিয়া চাহেন, অথচ মুখ মুখ ফুটিয়া কিছুতেই বলিবেন না—ইহা গভীর প্রেমের ছদ্মবেশ। এক বাঙালী কবি নিম্নলিখিত কয়েকটি ছন্দে মানের স্বরূপ বুঝাইতে চেষ্টা করিয়াছেন

“এক চক্ষু বলে আমি কৃষ্ণরূপ হেরব,
অপর চক্ষু বলে আমি মুদিত হয়ে রব।
এক পদ কৃষ্ণ-পাশে বাইবারে চার,
আর পদে বার বার বারণ করে তার।”

যাহা হউক, এখন মানের মূল প্রসঙ্গে যাওয়া যাক। সবীরা রাধাকে নানারূপ মিষ্ট ভৎসনা করিতেছে :

“ভাগে মিলল ইহ সন্মর বসন্ত,
ভাগে মিলল ইহ গ্রাম রসবন্ত।
ভাগে মিলল ইহ প্রেম-সজ্জতি।
ভাগে মিলল ইহ সুখরয় রাস্তি।
আজি যদি মানিনী তেরবি কান্ধ,
জনম গোড়াতিবী রোই একান্ধ।”

ভাগ্যে এমন বসন্তকাল, এমন রসিক প্রেমিক, এমন বন্ধু ও এমন সুখময় রাত পাইয়াছ, আজ যদি এমন দিনে মান করিয়া কান্তকে ত্যাগ কর, তবে তোমার কাদিয়াই জীবন কাটাইতে হইবে। এখানে “সম্মতি” অর্থে বন্ধু (প্রেমিক)। পূর্ববঙ্গে এখনও সাদাইত কথা প্রচলিত আছে। ইহার অর্থ প্রেমিক।

কৃষ্ণ পদ স্পর্শ করিয়া আছেন, সেই স্পর্শের গোরবে রাধা আবিষ্ট হইয়া আছেন—তাহার বাহিরের জ্ঞান নাই। স্পর্শরসে তিনি আত্মহারা। হতাশ কৃষ্ণ এবার ফিরিয়া যাইতেছেন—রাধাকুণ্ডে প্রাণত্যাগ করিতে। কিন্তু একবার কতকটা যাইয়া ফিরিয়া চাহিতেছেন, রাধার মান ভাঙ্গিল কি না দেখিতে। এইভাবে পুনঃ পুনঃ ধামিয়া ধামিয়া কৃষ্ণ চলিয়া গেলেন।

কৃষ্ণের কোমল স্পর্শে আত্মহারা হইয়া রাধার মন বাস্তব জগতে জাগিয়া উঠিল, তখন মান আপনা হইতেই ভাঙ্গিয়া গেল এবং কৃষ্ণের জন্ত মন হাহাকার করিয়া উঠিল। তাঁহাকে ফিরাইয়া আনিবার জন্ত রাধা সখীদের সাহিতে লাগিলেন। অনেক কথার কাটাকাটি হইল, সখীরা সময় পাইয়া বেশ দু’কথা শুনাইতে ছাড়িল না। রাধা বিলাপ করি বলিলেন : “নারী জনমে হার না করিলু ভাগী। এখন মরণ পরণ ভেল মানকি হইল।” নারীজন্মে আমি কোন ভাগ্যই করি নাই, এখন মানের জন্ত আমার মৃত্যুর শরণ লইতে হইল। কৃষ্ণকমল গৈয়ো কথায় “আমি অতি পাষণ্ড-বৃকী, সে যুখে হলাধ বিমুখী—সে যে কেঁদে কেঁদে সেধে গেল গো” বলিয়া হৃদয়ের তীব্র ব্যথা বুঝাইয়াছেন; তাহার আর একটি পদ এইরূপ “আমি নহি প্রেমযোগ্য, করেছিলাম প্রেমযজ্ঞ, যোগ্যযোগ্য বিচার না করে”—এই যজ্ঞের আমি যোগ্য নই, যজ্ঞেশ্বর কেন আমার যজ্ঞ গ্রহণ করিবেন ?

রাধার এই মর্মান্তিক কষ্টের এই দৃষ্ট কি সখীরা সহিতে পারে ?

তাহারা তাঁহার আপনার, গালি দিয়াও তাহাদের প্রাণ অধির হইয়া উঠিল। বৃন্দা চক্ষের জল মুছিতে মুছিতে কৃষ্ণের সন্ধানে চলিল। বৃন্দার সাক্ষী আশি বৃন্দারণ্যের সমস্ত স্থান খুঁজিতে লাগিল। কৃষ্ণ কোথাও নাই। দীর্ঘ মন্থর গতিতে বৃন্দা বাইতেছে, বংশীবট, বমুনাতট—বেখানে কৃষ্ণ রাধার প্রতীক্ষা করিয়া বাসীতে রাধাকে সন্ধান করেন, তিনি কোথাও নাই। নিশ্চয়ই রাধার নিষ্ঠুর ব্যবহারে প্রাণত্যাগ করিয়াছেন। বৃন্দার চক্ষের জল গণ্ডে গড়াইয়া পড়িতেছে, সে তাহা আঁচলে মুছিয়া আবার চলিতেছে। শ্রামকুণ্ড, মদনকুঞ্জ ও রাধাকুণ্ডের পার বৃন্দা বারং-বার খুঁজিয়াছে। গোবর্দ্ধন পাহাড়ের উপত্যকা-পথে তন্ন তন্ন করিয়া তথাকার ছাদশ বনের প্রতিটি বন সন্ধান করিয়াছে। বড় আশা করিয়া বৃন্দা গোচারণের মাঠে ছুটিয়া গেল। হয়ত সেখানে কৃষ্ণ আছে। কারণ “সেও তো ধেমুর রাখাল বটে!” ধেমুর রব ও সখাদের কোলাহল শুনিয়া সে আশা করিয়াছিল, সেখানে হয়ত কৃষ্ণ আছেন, কিন্তু সেখানে শ্রীদাম, সুদাম ও মধুমঙ্গলাদি কৃষ্ণসখাদিগকে দেখিতে পাইল, আর দেখিতে পাইল বলরামকে, কিন্তু গোপীগণের নয়নাভিরাম কোথায়? বৃন্দা মাথায় হাত দিয়া বসিয়া পড়িল। রাধা-কুণ্ডের পারে কৃষ্ণের পদচিহ্ন দেখিয়া বুঝিল, কৃষ্ণ নিশ্চয়ই অভিমানে সেই কুণ্ডে পড়িয়া প্রাণত্যাগ করিয়াছেন! তখন সে সেই পদচিহ্নের উপর লুটাইয়া পড়িল।

“জিতি কুঞ্জর, গতি মন্থর, চলল বর নারী,

বংশীবট বমুনাতট-বন সন্ধানে নেহারি।

শ্রামকুণ্ড, মদনকুঞ্জ রাধা-কুণ্ড-তীরে,

ছাদশ বন-হেরত সযন শৈলহি কিনারে।

ধাঁহা ধেমু সব করতহি রব,

তাঁহা চলতি জোরে,

(দেখে) শ্রীদাম, সুদাম, মধুমঙ্গল হেরত বল বীরে।”

এই নৈরাশ্রের অবস্থা অতিক্রম করিয়া বৃন্দা আবার ছুটিল, যে-পর্যন্ত আশার লেশ আছে—সে-পর্যন্ত সে চেষ্টা ছাড়িবে না। রাধার কাছে সে মুখ দেখাইবে কিরূপে ? তাহাকে কি বলিয়া বুঝাইবে ? আজ যে মানের দায়ে তাহার প্রাণ যাইতে বসিয়াছে।

হঠাৎ যমুনাকূলে কদম্ববৃক্ষমূলে তাহার দৃষ্টি পড়িল, সেখানে সে হারাণো রতন কুড়াইয়া পাইল। কৃষ্ণের অবস্থা দেখিয়া এই দুঃখের মধ্যেও বৃন্দার হাসি পাইল। একদিকে বাঁশীটি পড়িয়া আছে—এত সাধের বাঁশী—-দুঃখ-দুঃখের সঙ্গী বাঁশী কৃষ্ণের হস্ত-চ্যুত ; কৃষ্ণ ধূলায় ধূসর, অপর দিকে, ময়ূরপুচ্ছের কত গৌরবের চূড়াটি—তাহাও শির-চ্যুত, ধূলার লুটাইতেছে। কৃষ্ণের কল্পিত ওষ্ঠ এই অবস্থায়ও “হা রাধে, হা রাধে” বলিতেছে, এত দুঃখেও কৃষ্ণ নাম ছাড়েন নাই, এ যুগে নাম নত্যা,—সেই নাম ছাড়েন নাই। এদিকে তাহার হাতছাড়া বাঁশীর রঞ্জে, রঞ্জে পবন হিল্লোলিত হইতেছে, ‘রাধানামে সাধা বাঁশী’ তখন আপনা হইতেই “অয় রাধে শ্রীরাধে” বলিয়া বাজিয়া উঠিতেছে। কারণ বাঁশী আর কিছু জানে না। ওষ্ঠাধরের সেই অর্দ্ধফুট রাধানাম ও বাঁশীর আকুল ‘রাধা রাধা’ ধ্বনি সেই নীপমূলে অদৃশ্য চিত্তহারী কল্পলোকের সৃষ্টি করিয়াছে। সেই কল্পলোকে উন্নতের জায় পরিবেশনা-বিমূঢ়, আর্দ্র, ধূলিধূসর কৃষ্ণ পড়িয়া আছেন।

“যমুনাকূলে, নীপহি মূলে, লুটত বনওয়ারী,

শশিধর ধূলিধূসর, কহত পারী পারী।”

উপরে আমি এই পদটির যে বিবৃতি দিয়াছি, তাহার একটি কথাও আমার নিজের নহে, কীর্ত্তনীয়াদের আখর হইতে পাওয়া।

পরিহাস রস

গোপীরা কৃষ্ণকে লইয়া যে-সকল লীলা করিয়াছে, তাহা মাধুর্য্য-পূর্ণ হইলেও একঘেঁয়ে হয় নাই, মাঝে মাঝে পরিহাসের চাটনি দিয়া তাহার আশ্বাস মুখরোচক করা হইয়াছে। সত্য বটে কৃষ্ণ রাধার পায়ে ধরিয়া সাধিয়াছেন। এতটা করার পর রাধার তাঁহাকে ক্ষমা করা উচিত ছিল, রাধা তাহা করেন নাই। এখন কৃষ্ণ-বিরহে রাধার প্রাণান্ত হইবার উপক্রম হইয়াছে, বৃন্দা নিজেও অনেক ঘোরা-ফেরা করিয়া মনঃ-ক্লেশ পাইয়াছেন। গোপীরা স্বভাবতঃই মুখরা ও পরিহাস-প্রিয়া; বৃন্দা এখানে একটা চাতুরী খেলিয়া কৃষ্ণ-কৃত তাঁহাদের এই কষ্টের প্রতিশোধ লইতে ইচ্ছুক হইলেন। রাজকুমারী রাধার একটা মান-সম্মম আছে, সখীদের কাছে তাঁহার মান বজায় রাখিতে হইবে। এখন যদি সে হঠাৎ দেখা দেয়, তবে তিনি নিশ্চয়ই ভাবিবেন, রাধা তাঁহার বিরহে একান্ত অধীর হইয়া তাঁহাকে খুজিবার জ্ঞান বৃন্দাকে পাঠাইয়াছেন; কৃষ্ণের কাছে রাধাকে এতটা খেলো করিতে বৃন্দা রাজী নহেন। কৃষ্ণকে পাইয়া বৃন্দার দেহে প্রাণ আসিয়াছে, কিন্তু সে তাহার সামনে আনন্দ গোপন করিয়া ফেলিল। সে যেন কৃষ্ণকে দেখিতেই পায় নাই—এই ভাবে তাঁহার পাশ কাটিয়া হন্ হন্ করিয়া চলিয়া গেল। এদিকে কৃষ্ণ দূর হইতে বৃন্দাকে দেখিতে পাইয়া মনে করিলেন, নিশ্চয়ই মানভঙ্গের পর অমৃতপ্তা হইয়া রাধা তাঁহার সন্মানে দূতীকে পাঠাইয়াছেন, তখন হর্ষের উচ্ছ্বাসে তাড়াতাড়ি উঠিয়া বসিয়া কৃষ্ণ গায়ের ধূলা ঝাড়িতে লাগিয়া গেলেন; অতিশয় কিপ্রত্যার সহিত ময়ূরপুচ্ছের চূড়াটা মাথায় আঁটিয়া বাঁধিয়া, বাঁশী হাতে সাজগোজ করিয়া বৃন্দার আগমনের প্রতীক্ষা করিতে লাগিলেন :—

কিন্তু একি ? বৃন্দা তো তাহার কাছে আসিয়া থাকিল না, রবক যেন তাঁহাকে

দেখিতেই পাশ নাই, এইভাবে অতিবেগে তাঁহার পাশ কাটিয়া চলিয়া গেল। তখন
হতবুদ্ধি হইয়া কৃক পেছনে পেছনে 'দুতি দুতি' বলিয়া ডাকিতে লাগিলেন।

"দূরে হেরি নাগর, চতুরা সহচরী

ঠমকি ঠমকি চলি যায়।

জগু আন কাজে, চলত বর-রসিনী

ডাহিনে-বামে নাহি চায়।

"হরি হরি লুটায়ত কান, সহচরী গমন হেরইতে তৈখন,

হুলয়ে করত অমুমান।

"কি এ অতি সঙ্গর, হৃদয় ইহ মঝু পর,

সহচরী ভেজল কি রাই।

কি এ আন কাজে, চলত বর-রসিনী,

কারণ পুছই বোলাই।

"সহচরি, সহচরি, সহচরি, করি হরি বেরিবেরি,

বহু বেরি করত কুকার।

"চতুরিণী সহচরী কুঁকি কহত মঝু,

নাম লেই কোন গোড়ার।"

"চমকি কহত হরি হাম রাইকিঙ্কর

কল্পা করিয়া অব আহ।

নাম মনোহর এক নিবেদন,

গুনি তবে আন কাজে যাহ।"

কৃষ্ণের ধূলিঝাড়া, ময়ূরপুচ্ছ-পর। প্রভৃতি সম্বন্ধে পদটি তালে গীত
হইয়া থাকে। এই তাল অতি ত্রুস্ত, কৃষ্ণের মনের ব্যস্ততার সঙ্গে উহার
বেশ ঐক্য হয়।

বহু আশ্রানে বৃন্দা যে উত্তর দিল, তাহা মোটেই উৎসাহ-ব্যঞ্জক
নহে। আমি কুলনারী, আমার পেছন-পেছন এমন করিয়া ডাকিতেছে
কোন দুর্কৃত্ত? "দুর্কৃত্ত" কথাটি আমার। পরে "গোড়ার" শব্দটি

দেখিতেছেন। “গোড়ার” শব্দটির আদি অর্থ “গোয়াল”। প্রাকৃত
পিকলে “গোড়ার” শব্দ এই অর্থে ব্যবহৃত হইয়াছে। কালে এই শব্দ
অর্থদুষ্ট হইয়াছে, ‘গৌয়াড়’ বলিতে এখন আমরা দুর্বৃত্ত বুঝি।

এই উত্তরে কৃষ্ণ একবারে মুসড়াইয়া পড়িলেন, তিনি বলিলেন—
“আমি রাধার দাস, একবার করুণা করিয়া আমার একটি কথা শোন।
তখন বৃন্দা বলিতেছেন,

“কি কহবি রে মাধব

তুরতহি কহ কহ

হাম পাণ্ডব আন-কাজে।

তো সঞে বাত

নহে মনু সমুচিত,

দোষ পাণ্ডব সখী মাঝে।”

বাহিরের লোকে নিন্দা করিবে, বৃন্দা একথা বলে নাই। গোপীরা
বাহিরের লোকের নিন্দা-প্রশংসা এড়াইয়া গিয়াছে। বৃন্দা বলিতেছে,
যে রাধার মনে কষ্ট দিয়াছে—তাহার সঙ্গে কথা বলিলে সখীরা আমাকে
ক্ষমা করিবে না। কৃষ্ণ বলিতেছেন—

“কি কহব সজনি,

কহিতে বা কিবা জানি,

রাই তেজল অভিমানী।

রাই তেজল বলি,

তুহঁ সব তেজবি,

তবে বিব ভুলব আমি।”

বৃন্দার উত্তরে যেমনি স্নেহ ফুটিয়াছে, তেমনই কৃষ্ণ চিরজীবী হইয়া
বাঁচিয়া থাকুন, এই প্রার্থনা আছে। বলা বাহুল্য, এই প্রার্থনা গোপীর
প্রাণের প্রার্থনা—আন্তরিকতাপূর্ণ।

“আহিরিণী কুরুপিনী, ভগ্নহীনী, ভাসিহীনী—

তাহে লাগি কাছে বিধ শিখবি ?

চন্দ্রাবলী সজস্বল স্বধারস,

শিবি শিবি হুগে হুগে জীয়াবি।”

এই গানগুলিতে ব্যঙ্গের আপাততঃ উপভোগ্য রস হইতে আর একটা রসের দিক আছে, তাহাতে শ্রবের উপর খুব রং-চড়ান হইয়াছে। কৃষ্ণের অন্ততর সহিত যোগ রাখিয়া প্রথম গানটির তাল দেওয়া হইয়াছে। কিন্তু বৃন্দার “কি কহবি রে মাধব” :গানটির তাল, খুব বিলম্বিত, বৃন্দার ছলকরা ব্যস্ততার সহিত এই বিলম্বিত তালের একবারেই ঐক্য হয় না। তাহার কথাগুলি এত ধীর ছন্দে গীত হয়—যে, তাহাতে অন্ততর চিরু মাত্র নাই; “কি কহব—রে মাধব অ অ, তুরতহি কহ কহ—অ অ, হাম হাম যাওব আন কাজে—এ এ, এই একটি ছত্র গাহিতেই পুরো এক মিনিট সময় লাগিবে। এই বিলম্বিত ছন্দ দ্বারা কবি রহস্যের মাত্রা খুব বাড়াইয়াছেন; বৃন্দা বহু কষ্টে হারাণো ধন পাইয়াছেন, তাহাকে কি সহজে ছাড়িয়া দিতে পারে! সে মুখে অন্ততর ভাণ করিতেছে, কিন্তু কণ্ঠের ছন্দে প্রতিবাদ করিতেছে।

বৃন্দা শেষে কৃষ্ণের অপরাধের কথা বলিল। কৃষ্ণ বহু সাধাসাধি করিয়াছেন—কিন্তু রাধা তাঁহাকে উপেক্ষা করিয়াছেন, এই কথার উত্তরে সে বলিল।

“দুতি কহত তুয়া,

কৈছন পীরতি রীতি বুঝই নাহি পারি।

সো যদি মান ভরমে তোহে রোখল,

তুহঁ কাহে আওল ছোড়ি”—

তোমার প্রেমের রীতি, আমি বুঝি না, সে যদি ভ্রমেই মান করিয়া রাগ করিয়াছিল, তুমি তাকে ছাড়িয়া আসিলে কোন্ প্রাণে? বৃন্দা আরও বলিল, রাই প্রায়শ্চিত্ত করিবেন, তোমার জন্ত যে অপবাদ হইয়াছে—ইহা তাহারই প্রায়শ্চিত্ত, আমি ব্যবস্থার জন্ত যাইতেছি, দেরি করিতে পারিব না। এ-কথা শুনিয়া কৃষ্ণের মুখখানি শুকাইয়া

গেল। সঙ্ঘ করিবার সীমা আছে—কৃষ্ণের কষ্ট বৃন্দা আর সহিতে পারিল না, এবার ভরসা দিয়া তাঁহাকে সঙ্গে লইয়া চলিল।

এই মান-লীলায়, তরল আমোদ-প্রমোদ, হাসি-ঠাট্টা ও বিজ্রপের মধ্যে স্বগভীর সরসী-নীরোদ্ভব প্রেমের ফুল কমল ফুটিয়াছে, মাহুকের মনে তিনি যে রস দিয়াছেন, তাহার মধ্যে তিনি আছেন। প্রেম-সরোবরে যে শতদল ফোটে, তাহার শোভার মধ্যে তিনি আছেন, শক্তির মধ্যে মুক্তা খুঁজিবার জন্ত এখানে ডুবাককে হাতড়াইতে হয় না, পদাবলীর ভাঙারে তাহা আপনিই হাতে আসিয়া পড়িবে।

সখীরা কৃষ্ণ-রাধার লীলায় সর্বদা ইন্ধন জোগাইয়াছে, তাঁহাদের সাহচর্য্য ছাড়া ফ্লাদিনী-শক্তির বিকাশ তেমন করিয়া দেখান যাইত না। গোবিন্দ দাস সখীদের কথা বলিয়াছেন—

“প্রেম কারিগর মোরা যত সখীগণ।
নিতি নিতি ডাঙ্গি-পড়ি পীরিতি-রতন।
অস্তরে হৃদয়ের মান অঙ্গারের খনি,
বিরহ-অনলে তাহে ভেজাই আগুনি।
সোপাতে সোহাগা দিয়া সোপাতে ভেজাই,
রসের পাইন দিয়া ভাজিলে জোড়াই।”

মান-মিলন

মান ও অভিসারের পর মিলন। শুধু দুঃখের কথা বলিয়া বৈষ্ণব কবিতা কোন কিছু পরিসমাপ্ত করেন না। শুভ-অশুভ দুইই সংসারে আছে, কিন্তু আমাদের বিশ্বাস করিতে হইবে যে, আপাত সমস্ত অন্তরের পরিণতি শুভে। শুধু মনে আঘাত দেওয়ার উৎকট আনন্দ

মানব-প্রকৃতির উপযোগী। আমরা বিশ্ব-প্রকৃতির অভিপ্রায় বুঝি আর না-বুঝি, এটুকু বিশ্বাস করিতে হইবে যে, সকলই সেই মঙ্গলময়ের বিধান—সুতরাং শুভাস্ত। মানের পর মিলন না হইলে মান অসম্পূর্ণ, মাথুরের পর ভাব-সম্মেলন না হইলে মাথুর অসম্পূর্ণ। আমরা সমস্ত পথটা দেখিতে পাই না, কিন্তু পৌছাইবার যে একটা স্থান আছে—তাহা অন্তরে বুঝি। বিয়োগান্ত কথায় লোক রাস্তার এমন একটা জায়গায় পড়িয়া থাকে, যাহাতে মনে হয় পথ ফুরাইয়া গিয়াছে, কিন্তু পথ ফুরাইলে হৃদয়ের হাহাকার থাকিয়া যায় কেন, গম্যস্থানে গেলে কি আর কোভের কারণ থাকিতে পারে? বিয়োগান্ত রীতিটা গ্রীকগণ পছন্দ করিয়াছেন, তাঁহারা অশ্রু ও দীর্ঘ-নিঃশ্বাস ফেলিয়া—ফাসীতে প্রিয়জনকে ঝুলাইয়া আসর ছাড়িয়া উঠিবেন। হিন্দুর প্রাণ এই অবিশ্বাস ও অসোয়াস্তির রাজ্যের কথা দিয়া যবনিকা-পতন ইচ্ছা করেন না।

তাঁহারা যদি দুঃখ বর্ণনা করিবেন, তবে তাহা কোন উন্নত আদর্শ লক্ষ্য করিয়া করেন। পিতৃসত্য রক্ষা করিবার জন্য রামের বনবাস, স্বামীপ্রেম দেখাইবার জন্য সাবিত্রী ও দময়ন্তীর কষ্ট বর্ণিত হইয়া থাকে। কিন্তু রাজকুমার শিশু-আর্থাবের চক্ষু উৎপাটন বা শেষাঙ্কে হামলেট-কর্তৃক অকারণ কতকগুলি মাহুয় হত্যা—এই সকল ব্যথা কষ্টের অবতারণা করিয়া শ্রোতার হৃদয়ে অহেতুক ব্যথা দেওয়া সংস্কৃতির আলঙ্কারিকগণ নিষেধ করিয়াছেন।

অভিসার ও মানের পর কৃক রাধার সঙ্গে মিলিত হইয়াছেন। অভিসারে রাধা "হুই-সখীর কাছে হুই ভুল আরোপিতা, কৃন্দাবনে অবশিল ভাব-জর দিয়া"—"কৃন্দাবনে অবশিরা বনী ইতি-উতি চার, মাধবী তব্ব মূলে দেখে ভাব রাহ,"—
—সায়েন বলিতেছে, শ্রাম ধ্যান-ধরা যোগীর মত দাঁড়িয়ে আছে।

তল-সিঁড়ির প্রাকালে যোগী বেকুপ ধ্যানস্থ হইয়া আনন্দময়ের উপলব্ধির
পরীক্ষায় দাঁড়ায়—ইহা সেইরূপ ধ্যানের প্রতীক্ষা।

“যেয়ে গিরে শ্রাবণের রাইকে ধরে কারে,
ললিতা দাঁড়িয়ে হাসে কুঞ্জলতার আঁড়ে।”

কুঞ্জলতার ঘন অথচ তরল পত্রাঙ্কুরাল হইতে ললিতার ছুটি
সকৌতুক চক্ষু যুগল-মিলনের এই দৃষ্ট দেখিতেছিল।

“(তখন) শির হইতে গুল্লা কল তুলি শ্রাবণ রায়,
নমো প্রেমময়ী বলিয়া দিলা রাখার পায়।”

এক “গুলিয়া চাপার মালা এলায়ে কবরী,
বঁধুর যুগল পদ বঁধেন কিশোরী।”

এই যুগল-মিলনে দেব-দেবী উভয়ে উভয়ের পূজা করিতেছেন।
দেহের চাকুলোর উর্দ্ধে—ভোগলালসার দুর্নীত হাওয়া যেখানে পৌছিতে
পারে না, সেই অস্মান অধ্যাত্ম কুঞ্জবনে—ইহাদের লীলা, এবং ইহাই
উচ্চাত্তের ভক্তের নিত্য বৃন্দাবন। ইন্দ্রিয় প্রশমিত না হইলে, দৈহিক
কামনা একেবারে পুড়িয়া ছাই না হইয়া গেলে কেহ বৃন্দাবনের কিশোর-
কিশোরীর প্রেম বুঝিতে পারিবেন না, কবিরাজ ঠাকুর এই প্রেমকে
“নির্ম্মল ভাস্কর” এবং লালসাকে “অঙ্ক তম” বলিয়া অভিহিত
করিয়াছেন (কাম অঙ্ক তম প্রেম নির্ম্মল ভাস্কর) ।

এই মিলনের চিত্র নানা কবি নানা ভাবে আঁকিয়াছেন ; একজন
লিখিয়াছেন :—

মোহন বিজন বনে, দূর গেল সখীগণে—

একেলি রহল ধনি রাই ।

ছুটি আঁধি ছল ছল, চরণ কমলতল

কান্ন আসি পড়ল লুটাই ।

কমলিনী জীবন সকল তেল মোর,

তোমা হেন ভগনিখি, পশে আনি দিল বিধি,

আজিকে হৃথের বাহি গুর ।”

যে দেশে শীতে জল জমিয়া বরফ হইয়া যায়, সেখানকার হাওয়া বাঙালী দেশে আসিয়া লাগাতে অশ্রু শুকাইয়া গিয়াছে। শিক্ষিত সম্প্রদায়ের মধ্যে অনেকে এখন চক্ষুর জলের মূল্য স্বীকার করেন না। প্রেম-স্নেহ প্রভৃতি কোমল ভাবের সর্বপ্রধান নিদর্শন এই অশ্রুর মূল্য স্বীকার করিতে হইলে নিগূহীত পিতামাতার ও উপেক্ষিতা স্ত্রীর স্বর্ণ স্বীকার করিতে হয়, শিক্ষিত সংজ্ঞায় অভিহিত দুর্নীত পুত্র ও স্বামীরা তাহা হইলে খামখেয়ালী করায় বাধা জন্মে। অল্প দেশের কি তাহা জানি না, কিন্তু এই অশ্রুই বঙ্গদেশের প্রেষ্ঠ সম্পদ। চৈতন্য বক্তৃতা করেন নাই—উপদেশ দেন নাই—ধর্মপ্রচার করেন নাই। তিনি চোখের জল দিয়া সমস্ত দেশটা বিজয় করিয়াছিলেন। তাঁহার এক-বিন্দু অশ্রুতে যে প্রাবন আনাইয়াছিল, তাহা এখনও সমস্ত নগর ও পল্লী ভাসাইয়া লইয়া যাইতেছে। বড় বাধা—বড় আনন্দের ক্ষেত্রে এই অশ্রুর জন্ম, ইহা এখন Sentimentalism-এর লক্ষণ বলিয়া যাহারা অগ্রাহ্য করিতে চান, তাঁহাদের মত কাটখোট্টা পণ্ডিত ইতিপূর্বেও এদেশে অনেক ছিল। পাঁচ শত বৎসর পূর্বে একদা শ্রীবাস গীতার আলোচনা-সভায় কাদিতেছিলেন, এইজন্ত সে-সভার পণ্ডিতেরা তাঁহাকে গলাধাক্কা দিয়া তাড়াইয়া দিয়াছিল এবং স্বয়ং চৈতন্যদেবও বাস্তবদেব সার্কডোমের নিকট “ভাবুক” বলিয়া ভৎসিত হইয়াছিলেন ও কাশীর প্রকাশানন্দ স্বামীও চৈতন্যকে ইহার জন্ত নিন্দা করিয়াছিলেন। কিন্তু সমস্ত পণ্ডিতকে মূঢ় প্রতিপন্ন করিয়া চৈতন্যের দুইটি চক্ষুর মুক্তাসম অশ্রু কোটা কোটা লোকের মহাশাস্ত্র হইয়া আছে। এই পরমানন্দজ অশ্রুর কথাই কবি এখানে বলিতেছেন—

“দুট আঁখি হল ফল,

চরণ-কমলতল,

কাদু আসি পড়ল লুটাই।”

আর এক কবি এই মিলনকালে বলিতেছেন, “আদরেতে আভসারি,
রাইকে হলে ধরি”—কৃষ্ণ জাহ্নব উপরে রাধার পাদু’খানি রাখিয়া মুগ্ধনেজে
চাহিয়া আছেন, “নিজ কর-কমলে চরণবুগ্ধ দুই, হেরই চির খির আঁখি।” রাধার
পাদু’খানি দেখিয়া কৃষ্ণের চোখের তৃষ্ণ মিটিতেছে না, “এ ভর হৃদয় বেল,
তাতিল পথের ধূলা, কমল তিহনিয়া পদ তোর;” পথে কোথায় কাঁটা পারে
ফুটিয়াছে, দেখিতে যাইয়া কৃষ্ণ অশ্রুসংবরণ করিতে পারিতেছেন না এবং
“পুছই পছ কি দুখ”—পথে কি কি কষ্ট পাইয়াছেন, অতি আদরে জিজ্ঞাসা
করিতেছেন।

রাধা ও কৃষ্ণ উভয়েরই পরস্পরের পদের দিকে দৃষ্টি—ইহাতে প্রমাণ
হয়, এ প্রেমের জন্ম পূজার ঘরে। কবি কৃষ্ণকমল বলিয়াছেন—

অতুল রাতুল কিবা চরণ দুখানি,

আলতা পরাত বঁধু কতই বাখানি।”

এই চরণ-পদের শোভা এখনকার উচ্চ-গোড়ালী, খুরওয়ারা জুতার দিনে
আমরা এ-যুগের তরুণদের কি করিয়া বুঝাইব? রবীন্দ্র বাবুর পরে
আর কেহ রমণী-চরণের সৌন্দর্য্য বর্ণন করেন নাই।

এই মিলন-দৃশ্তে রাধা-কৃষ্ণের গীতিক। অপূর্ব আনন্দের ছবি অঙ্কিত
করিয়াছে। পদ-সাহিত্যের কোস্তভমণি “জনম অবধি” এই পদটী
মিলনের গীতি।

“জনম অবধি হাম রূপ নেহারিলু—

নয়ন না তিরপিত ভেল।

সোহি যদুর বোল শ্রবণে হি শুনিলু,

প্রতিপথে প্রবেশ না গেল।

কত যধু বামিনী—রভসে গোয়াইলু,

না বুঝিলু কৈছন কেলি,

লাখ লাখ বৃন্দ ছিরে হিয়া রাখিলু

তবু হিছা জুড়ন না গেলি।”

এই পানটি সর্বত্রই কবি-বল্লভের ভণিতায় পাওয়া যায়। কোন কোন স্থানে নাকি অন্য পানে বিদ্যাপতির কবি-বল্লভ উপাধি পাওয়া গিয়াছে—যাহা হউক তাহাতে সন্দেহের কারণ আছে। বিদ্যাপতি সারদাচরণ যখন বিদ্যাপতির সংস্করণ প্রকাশ করেন, তখন তিনি এই সূত্রে “কবিবল্লভ” অর্থে বিদ্যাপতি বুঝিয়াছিলেন; অক্ষয় সরকার মহাশয় নির্বিচারে সারদাচরণকেই অবলম্বন করিয়া পদটি বিদ্যাপতির খাতায় লিখিয়াছিলেন। কিন্তু বিদ্যাপতির যদিই বা “কবিবল্লভ” উপাধি থাকিয়া থাকে, তবে, যাহার উপাধি “কবিবল্লভ” তিনিই যে বিদ্যাপতি হইবেন—তাহা নহে। তারপর “বিদ্যাসাগর” বলিতে যেরূপ ঈশ্বরচন্দ্রকেই বুঝায়, “কবিবল্লভ” উপাধি সম্বন্ধে বিদ্যাপতির সেরূপ কোন যোগসূত্র হইবে না। যদিই বা স্বীকার করা যায় যে, বিদ্যাপতির “কবিবল্লভ” উপাধি ছিল, তাহার এই উপাধি জনসমাজে কতকটা অবিদিত ছিল। বরঞ্চ “নব জয়দেব”, “কবিরঞ্জন”—এই দুটিই ছিল তাঁহার উল্লেখযোগ্য উপাধি।

‘বিদ্যাসাগর’ উপাধিতে ঈশ্বরচন্দ্র বুঝাইলেও, উহাতে তাঁহার একচেটিয়া সত্ত্ব জন্মিয়াছে, একথা স্বীকার করা যায় না। বঙ্গের কয়েক জন বিশিষ্ট লোক ঈশ্বরচন্দ্রের সময়েই “বিদ্যাসাগর” উপাধি গ্রহণ করিয়াছিলেন এবং তাঁহাদের ক্ষুদ্র পরিবেষ্টনীর মধ্যে ‘বিদ্যাসাগর’ বলিলে তাঁহাদিগকে বুঝাইত, যথা ঢাকার কালীপ্রসন্ন ঘোষ এবং বিবিধ সংস্কৃত গ্রন্থের চাঁকাকার ও সম্পাদক জীবানন্দ। এদেশে পল্লী খুঁজিলে আরও বিদ্যাসাগর মিলিতে পারে, সুতরাং “কবিবল্লভ” বলিতে যে শুধু বিদ্যাপতিকেই বুঝাইবে, এ-কথা একেবারেই বলা চলে না। ‘কবিবল্লভ’ উপাধি বিদ্যাপতির আদৌ ছিল কিনা—তাহারই নিশ্চয়তা নাই। এই উপাধিটি বাঙালি দেশেরই উপাধি বলিয়া মনে হয়, মিথিলায়

ইহার তাদৃশ প্রচলন ছিল কিনা সম্ভব । ‘কবিবল্লভ’ বলিতে এক্ষণে কিংবা মিথিলায় পূর্বে কখনও বিদ্যাপতিকে বুঝাইত না । তবে আমাদের দেশে ঐহার কোন প্রাচীন কাব্য সম্পাদন করেন, তাঁহার বিচারবুদ্ধির তাদৃশ ব্যবহার করেন না—যতটা গ্রন্থের কলেবর বৃদ্ধি করিতে ব্যগ্র হন । সুতরাং যদি পূর্বের কোনো সংস্করণে তুলন্যে কোন সম্পাদক কোন পদ কবি-বিশেষের খাতায় লিখিয়া ফেলেন, পরবর্তী কবিরা কিছুতেই তাহা বাদ দিতে স্বীকৃত হন না, পাছে পূর্ব সংস্করণ ছোট হইয়া যায় । এই ভাবে গতানুগতিকদের প্রসাদে কবি-বল্লভ উপাধিক বাঙালী-কবির পদটি মিথিলার বিদ্যাপতির খাতায় উঠিয়াছে । বিদ্যাপতির মত শ্রেষ্ঠ কবির মর্যাদা এই একটি পদে বাড়ি নাই, কিন্তু কবিবল্লভ নামক বাঙালী-কবি এই পদটি হারাইয়া হত-সর্বস্ব হইয়াছেন । শুধু কবিবল্লভ নহে, রায়শেখর এবং অন্যান্য কয়েক জন বাঙালী কবিকে নগেন্দ্রনাথ গুপ্ত মহাশয় বিদ্যাপতির নামে চালাইয়াছেন । যখন তিনি মিথিলায় বিদ্যাপতির পদ-সংগ্রহ করেন, তখন একদিন আমাকে বলিয়াছিলেন, মিথিলার কোন পুঁথিতেই তিনি “জনম অবধি হাম রূপ নেহারলু” পদটি পান নাই, অথচ বিদ্যাপতির ভক্ত টীকাকার তাঁহার সংস্করণে পূর্ববর্তী সম্পাদকদের অনুসরণ করিয়া বিদ্যাপতির পদ বলিয়াই উহা চালাইয়াছেন । যিনি বঙ্গের বৈষ্ণব-কবিকুলচূড়ামণি গোবিন্দ দাসকে অজ্ঞাতনামা মৈথিল কবি গোবিন্দ দাস ভ্রম করিয়া তাঁহার সমস্তগুলি উৎকৃষ্ট পদ মিথিলায় সংগ্রহ-পুস্তকে সঙ্কলিত করিবার প্রেরণা দিয়াছেন, তাঁহার পক্ষে কবিবল্লভ ও রায়শেখরকে এইভাবে বিদ্যাপতির পদাবলীতে স্থান দেওয়ায় আমরা দুঃখিত হইয়াছি, কিন্তু আশ্চর্য্য হই নাই । বর্তমান দ্বারবন্ধাধিপ সেই অজ্ঞাতনাম মৈথিল-কবি গোবিন্দ দাসের বংশধর, সুতরাং এই সকল

কার্যে রাজ-মনস্কটি ও মিথিলাবাসীদের প্রীতি সাধিত হইয়াছে; সুপ্রসিদ্ধ বৈষ্ণবশাস্ত্রবিৎ পণ্ডিত এবং সাহিত্য পরিষৎ হইতে প্রকাশিত পদকল্পতরুর সম্পাদক সতীশচন্দ্র রায় এম্-এ, নগেন্দ্রবাবুর এই কার্যের বিস্তারিত সমালোচনা করিয়াছেন; আমি এইটুকু মাত্র বলিতে পারি যে, যখন তিনি বিদ্যাপতির পদ সংগ্রহ করেন, তখন সম্ভবতঃ তিনি জানিতেন না, বাঙালী বহু বৈষ্ণব কবি মৈথিলভাষার ছন্দে ব্রজবুলিতে পদ লিখিয়া গিয়াছেন। সুতরাং ব্রজবুলি পাইলেই তাহা মৈথিল-পদ মনে করিয়া বাহা কিছু হাতের কাছে পাইয়াছেন—তাহাই বিদ্যাপতির রচনা মনে করিয়াছিলেন। তাহার পর যখন জানিতে পারিলেন যে, বাঙালী কবিদের এক বিরাট ব্রজবুলি-সাহিত্য আছে, তখন পূর্বকৃত কার্যের সমর্থনের জন্য ভাষাতত্ত্বের বিশ্লেষণ করিয়া তৎসঙ্কলিত পদগুলি যে মৈথিলী-ব্রজবুলি নহে—তাহাই প্রমাণ করিতে প্রবৃত্ত হইলেন। কিন্তু একথা নিশ্চিত নহে যে, ব্রজবুলী ও মৈথিলীর সূক্ষ্মতার তারতম্য করিতে পারেন, এরূপ বিশেষজ্ঞ পণ্ডিত অল্পই আছেন। নগেন্দ্রবাবু আদৌ ভাষাবিৎ নহেন, যেক্ষেত্রে তাঁহার বর্ণপরিচয় পর্য্যন্ত হয় নাই, সেখানে তাঁহার বিচার কেহ মানিয়া লইবে না। পূর্বভারতীয় ভাষাগত নানা সূক্ষ্ম বিভিন্নতা বুঝিতে স্বয়ং গ্রিয়ারসন সাহেব ক্লান্ত হইয়া পড়িয়াছেন; অপরের কি কথা!

তুধু এই পদটি ও রায়শেখরের পদগুলি নহে, কত বাঙালী পদ যে বিদ্যাপতির উপর আরোপ করা হইয়াছে, তাহা নির্ণয় করা সহজ নহে। - “মরিব মরিব গবী নিস্তর মরিব, কাছ হেন গুণমিথি কারে দিয়া যাব”—গানটি, যাহার অস্থি, পঙ্কর, তরু, মাংস সমস্তই বাঙালার মাটি ও বাতাসের উপাদানে গড়া—তাহা কেন যে বিদ্যাপতির ঘাড়ে চাপানো হইয়াছে, তাহা একটা সমস্যা। এই গানটির ভাব হুয়ান্টীন কাল

হইতে বাঙালার হাওয়ায় ঘুরিতেছে। মিথিলার সঙ্গে ইহার কোনই স্পর্ক নাই। আমি ত্রিপুরার জঙ্গলে গ্রাম্য কৃষকের মুখে ভাটিয়াল শুনে এই গানের মর্ম্ম বুনিয়াদি—“আমি মৈলে এই করিও, না পেড়োয়ো না ভাসায়ো”, অস্তান্ত বহু বঙ্গীয় বৈষ্ণব কবির কণ্ঠে ভিন্ন ভিন্ন ছন্দে মনোহরসাই রাগিণীতে এই গীতি শোনা গিয়াছে। “আমার নীরে নাহি ডারবি, অনলে নাহি পোড়াবি” কিম্বা “মেহ দাহন ক’র না দহন দাহে, ভাসায়ো না তাহা যমুনা এবাহে” এবং “প্রাণ যদি দেহ ছাড়ি, না দহ বহিতে ঘোরে না ভাসায়ো যমুনা সলিলে” প্রভৃতি বহু পদে, বাঙালার প্রতি কোণে কোণে শত শত নরনারী-কণ্ঠে যে-কথা বহুকাল হইতে প্রতিনিয়ত ধ্বনিত হইয়া আসিয়াছে, বাঙালা দেশের সেই মর্ম্মোক্তি, বাঙালা ভাষায় রচিত। বাঙালা ছন্দে গ্রথিত সেই গানটি কেন যে বিদ্যাপতির পদাবলীর মধ্যে আসন পাইল এবং অবিক্ত সম্পাদকেরাই বা কেন এই অনদিকার-প্রবেশ সম্বন্ধে চুপ করিয়া রহিলেন, তাহা তাঁহারাই জানেন! এইরূপ আরও অনেক বাহিরের পদ বিদ্যাপতির পদ-সংগ্রহে ঢুকিয়া বইখানি খাউসের মত বৃহদাকৃতি করিয়া তুলিয়াছে। দৃষ্টান্ত স্থলে আরও কয়েকটি পদের প্রথম দুই এক ছত্র উল্লেখ করিতেছি—সেগুলি নিছক বাঙালা পদ—
 “আজি কেন তোমার এমন দেখি, সঘনে ঘুরিছে অরুণ অঁাঝি”—“শুনলো রাজার ঝি তোরে কহিতে আসিয়াছি, বাসু হেন খন, পরাণে বধিলি, এ কাজ করিলি কি?”

মিলনের দৃষ্ট আরও অনেক কবি দেখাইয়াছেন, তাহাদের কোন-কোনটিতে অধ্যাত্মরাজ্যের ছায়া পড়িয়াছে। “আজি নিধুধনে ভাম-বিনোদিনী ভোর, দৌহার রূপের নাহিক উপমা, হৃথের নাহিক ওর” পদটি দৃষ্টান্ত-স্বরূপ গৃহীত হইতে পারে। এই জগতে একদিকে ঘননীল বনাম্ব ও হনীল নভস্তল, অপরদিকে সোনালী রৌদ্র বক্ বক্

করিতেছে। এই বিশ্বপ্রকৃতির রূপ লইয়া যুগলমূর্ত্তি সখিবিশেষের মন মুগ্ধ করিতেছে—

“আলি হিরণ-কিরণ, আধ-বরণ আধ-নীলমণি জ্যোতি,
 আধ-গলে বনমালা বিরাজিত, আধ-গলে গজমতি,
 আধ-শিরে শোভে ময়ূর-শিখণ্ড আধ-শিরে দোলে বেকী,
 কনক-কমল করে বলমল কণী উগারয়ে মণি,
 আধই প্রবণে মকর-কুণ্ডল, আধ রতন ছবি,
 আধ-কপালে চাঁদের উল্লস, আধ-কপালে রবি।
 মন্দ পবন মলয় নীড়ল তাহে শ্রীঅঙ্গের বাস।
 রসের সাগরে না জানি সাঁতার ডুবিল অনন্ত হাস।”

হেম-কান্তি ও নীলকান্তিতে, ময়ূরপুচ্ছ ও বেকীর লহরী আধ সিন্দূর
 বিন্দুর সঙ্গে আধ-কপালের চন্দনবিন্দুতে, গজমতি হার আনমালায়—
 চিরপিপাসিত বহু কৃচ্ছ্র উত্তীর্ণ প্রকৃতি-পুরুষের আনন্দময় মিলন—
 এই চিত্র দেখিয়া কবি তুলিয়া গিয়াছেন, তিনি লিখিয়াছেন, এ রস-
 সৌন্দর্য্য-সমুদ্র পার হইবার সাধ্য তাঁহার নাই—কারণ তিনি সাঁতার
 জানেন না, এই জন্ত ডুবিয়া গেলেন। এই চিত্র কি? মন্দিরে মন্দিরে
 আরতিকালে ধূপধুমচ্ছায়ায় মন্দীভূত পঞ্চপ্রদীপের আলোকে রাধাকৃষ্ণের
 যুগলমূর্ত্তি লক্ষ্য করুন, তারপর বাহিরে চাহিয়া রৌদ্রকরোজ্জ্বল গগনে
 বনাস্তবীথিকার শিশিরবিন্দুতে ও নীলিম পল্লবে সেই মূর্ত্তির প্রভা
 দেখিতে পাইবেন। এই জগৎ সেই আনন্দময় প্রকৃতি-পুরুষের মিলন-
 দৃষ্ট উদ্ঘাটিত করিয়া দেখাইতেছে। ইহা এ-পার ও পরপারের কথা
 একসঙ্গে মনে জাগাইবে।

আমি পূর্বেই বলিয়াছি, বৈষ্ণব কবির সাধারণের নিকট তাঁহাদের
 কাব্য এক হইতে দেন নাই; কেবলই মিটরসে রসনায় জড়তা আসে—
 কেবলই সন্দেহ থাকে যায না, মাঝে মাঝে মুখরোচক কিছু দিয়া আধ

বদলাইতে হয়। পরিহাস-রসের দৃষ্টান্ত আমরা মান-মিলন উপলক্ষে দেখাইয়াছি। ইহা ছাড়া আরও কোন কোন স্থানে ইহা প্রচুর পরিমাণে পাওয়া যায়। সেই সেই অংশে আমরা যেন হঠাৎ অগ্নি-জ্বালা হইতে বাস্তবরাজ্যে পড়িয়া যাই। যাত্রা ও কীর্তনে এই পরিহাস-রসিকতা অতি স্পষ্ট হইয়া উঠিয়া শ্রোতার মনোরঞ্জন করে। কিন্তু পাঠকেরা মনে করিবেন না, এই রসের বাহ্যিক তারল্য বৈক্যব আদর্শকে কোন স্থানে স্মৃষ্টি করিয়াছে, এই রস ইতর লোকের ভাড়া নহে, শিক্ষিত সম্প্রদায়ের টেবিলের বাহ্যিক রুচিসম্মত 'বিয়ার' নহে—ইহা ঘন স্বর্গের রস। ইহার জন্ম মাতালের বাহবা-দেওয়া ঘন করতালির মধ্যে নহে—ইহার জন্ম অসাধারণ তপস্বী ও কৃষ্ণের মধ্যে—বিদীর্ণ ও কণ্ঠিত হৃদয়ের মধ্য হইতে বাহির হয়, এই হাস-রস উপভোগের সময় মাঝে মাঝে চোখে জল আসে, কারণ হাসি হইলেও ইহা বড় কষ্টের হাসি।

মান-মিলনের পূর্বে হাস্যরসের দ্বিতীয় অবকাশ খণ্ডিত। রাধিকা বুঝিয়াছেন, কৃষ্ণ সমস্ত জগতের—তাঁহার একার নহেন। তিনি তাঁহাকে শুধু রাধা নামের ছাপ দিয়া ধরিয়া রাখিবেন কিরূপে? এই সন্দেহে সারারাত্রি প্রতীক্ষার কাটাইয়াছেন, তাঁহার বকুলমালার কুলগুলি বাসি হইয়া গিয়াছে। বেণী শিথিল হইয়াছে, ছরস্তু স্বর্ঘ্যের আলো যেরূপ পশ্চিম গগনে মিশিয়া যায়, তাঁহার অধরপ্রান্তে বিলীন হইয়া গিয়াছে। প্রভাতে কৃষ্ণ আসিয়াছেন, বড় কষ্টের মধ্যে সখীরা তাঁহাকে পরিহাস করিতেছে :—

“ভাল হৈল ওরে বঁধু আইলে সকালো,

প্রভাতে সেখিলার মুখ দিন বাবে ভালো।”

বহু বৎসর পূর্বে একদা শিবু কীর্তনীয়া শ্রীমুখ গগনেন্দ্রনাথ ঠাকুর মহাশয়ের বাড়ীতে কীর্তন গাহিয়া শ্রোতৃবৃন্দকে মুগ্ধ করিয়াছিলেন।

পূর্বরূপ, মাধুর, গোষ্ঠ প্রভৃতি নানা পালা গাহিবার পরে, একটি নূতন পালা গাওয়া হইবে। দ্বিজেন্দ্রনাথ, সত্যেন্দ্রনাথ, জ্যোতিরিন্দ্রনাথ ও ঠাকুর-পরিবারের অপরায় প্রায় সমস্ত ব্যক্তিই প্রত্যহ আসরে উপস্থিত থাকিতেন। অপরদিকে সেই পরিবারের মহিলারাও গান শুনিতে আসিতেন। রবীন্দ্রনাথই শিবুকে আনাইয়াছিলেন। মাধুর গাইয়া শিবু শ্রোতৃবর্গকে অশ্রুর বন্যায় ভাসাইয়া লইয়া গিয়াছিল। বৃদ্ধ দ্বিজেন্দ্রনাথই শ্রোতাদের মধ্যে বেশী কাদিতেন। ছেলেদের গৃহ-শিক্ষক জার্মান Lawrence সাহেব কথাগুলি না বুঝিয়াও শিবুকৃত এই অপূর্ণ উদ্ভাদনার প্রভাব দেখিয়া বিস্মিত হইতেন, তিনি চুপ করিয়া আসরের একটি কোণে বসিয়া থাকিতেন। একদিন রবীন্দ্রনাথ প্রাতে শিবুকে বলিলেন, “কীর্তন তো বেশ গাহিতেছ, আজ সন্ধ্যায় কি গাইবে?” শিবু বলিল, “খণ্ডিতা”। রবীন্দ্রনাথ চক্ষু বিস্ফারিত করিয়া বলিলেন, “শিবু, এইবার দেখছি মজালে! আমাদের বাড়ীর মহিলাদের সম্মুখে তুমি “খণ্ডিতা” গাইবে? এইবার তোমার অজ্ঞিত যশ পণ্ড হবে। ব্রাহ্ম মেয়েদের কচি তুমি জ্ঞান না—ইহাদের কাছে তুমি খণ্ডিতার পালা গাইবে কোন্ সাহসে?” শিবু জোড়হাত করিয়া বলিল, “হজুর, আমরা ষ্টে-জিনিষটা যে-ভাবে দেখি, আপনারা সে-ভাবে দেখেন না। আমাদের কাছে রাখাক্ষের লীলা পবিত্র, ইহাতে পাপ আসবে কিরূপে? আপনি আসরে এসে দেখবেন, কোন অসঙ্গত ভাষা বা ভাষা আমার মুখ হতে বাহির হবে না।”

সন্ধ্যায় আমরা আসরে আসিয়া বসিলাম। গৌরচন্দ্রিকা গাওয়ার পরে শিবু যে গানটি প্রথম গাহিল, তাহা আমার মনে নাই, কিন্তু তাহার মর্ম্ম এই—“ভগবান পাপী-তাপী কাহাকেও ছাড়িতে পারেন না, তিনি সকল দুয়ারেই প্রেমভিক্ষা করিয়া বেড়ান, পাপী তাঁহাকে কষ্ট দেয়,

তাঁহাকে কত-বিক্ত করে। প্রেমিক তাঁহার এই আচরণে ব্যথিত হন।" এই গানটি অতি করুণ ও গদগদ কণ্ঠে সে গাহিয়া আসরে এমন একটি নির্ঝল হাওয়ার সৃষ্টি করিল, যাহার পরে চন্দ্রাবতীকৃত অত্যাচারের কথা শ্রোতার ভাবের সেই উচ্চগ্রাম হইতে শুনিল, কোন অশিষ্টভাব মনে হওয়া তো দূরের কথা—ভক্তির বগায় আসর ভাসিয়া গেল। শ্রোতারা নির্ঝিকারচিত্তে শুনিতে লাগিল—“আহা ঝু শুকারেছে মুখ। কে সাজাল হেন সাজে হেরি বাসি দুখ।”

বস্তুতঃ বাঙালার নিম্নশ্রেণীর মধ্যে কত যে জ্ঞান-বিজ্ঞানের শিক্ষা—ভক্তি ও প্রেমের, গভীর জ্ঞান লুক্কায়িত আছে, তাহা কেমন করিয়া বুঝাইব? তাহাদের অসাধারণ ভক্তি-গঙ্গা-স্রোতে স্নান-অস্নান, বহুমূল্য পণ্য-বোঝাই ডিক্কি ও গলিত শব একটানে ভাসিয়া যায়—প্রেমের সাগর-সঙ্কমে। সেই গঙ্গার পাবনী স্পর্শে পবিত্র ও অপবিত্রের মধ্যে ব্যবচ্ছেদ-রেখা মুছিয়া যায়—সকলই দেবতার আশীর্বাদ বহন করে।

গোপীদের এই উপলক্ষে পরিহাস-সূচক অনেক পদ চণ্ডীদাস লিখিয়াছেন :—

“নয়নের কাজর, বয়ানে লেগেছে,
কালোর উপরে কালো।

প্রভাতে উঠিয়া, ও মুখ দেখিলু',
দিন যাবে আজি ভালো।

অধরের তালুল, নয়নে লেগেছে,
যুনে চুলু চুলু আঁধি :

আমা পানে চাপ, কিরিয়া পাড়াও,
নয়ন ভরিয়া দেখি।

চাঁচর কেশের চিকুর বেণী
সে কেন বুকের মাঝে।

সিন্দূরের দাগ, আছে সর্ব গায়
ঝোরা হৈলে মরি লাজে।” ইত্যাদি—

মান কীৰ্ত্তনীয়ারা আসরে গায় না—কারণ ইহার প্রতিটি ছন্দে যে প্রচ্ছন্ন ইঙ্গিত আছে, তাহা শীলতার হানিকর। কিন্তু যাহারা ভগবানের চরণে সমর্পিতপ্রাণ রসিক ভক্ত, তাহারা গোপীদের মনো-বেদনাপূর্ণ স্নেহের ভাষার মধ্যে করুণাময়ের প্রতি ব্যথিত চিত্তের অশ্রুভারাক্রান্ত নিবেদনের ভাব উপলব্ধি করিয়া থাকেন।

সেকালের কচি আর একালের কচির লক্ষ্য পৃথক। এখনকার লোকেরা জগতের অদ্বৈতরূপ দেখিতে পান না। ভাল-মন্দ, পবিত্র-অপবিত্র, ভগ্ন-চন্দন প্রভৃতি সমস্ত ব্যাপিয়া যাহার সত্তা, তাহাকে তাহারা পোষাকী করিয়া মন্দির মধ্যে—জগৎ হইতে স্বতন্ত্র স্থানে তুলিয়া রাখিতে চান; প্রাচীনেরা তাহাদের সমস্ত ক্রিয়া-কর্ম, লীলা-খেলারও মধ্যে তাহাকে না পাইলে তৃপ্ত হইতেন না। যাহাকে তাহারা পূজার ঘরে প্রতিষ্ঠিত করিয়াছেন, তাহাকে তাহারা খেলার ঘরে আনিতেও দ্বিধা বোধ করিতেন না। সমস্ত দেহ ও সর্কেজিয় এবং মন দ্বারা তাহাকে সেবা করা—এই ছিল তাহাদের ভাবধারা। ভক্তি-ভগ্ন গায় মাখিয়া তাহারা প্রেম-মধুচক্রে প্রবেশ করিতেন, তখন তাহারা ইন্দ্রিয়-মক্ষিকার দংশনের অতীত হইয়া থাকিতেন। কোন একটি ভাল কীৰ্ত্তনের আসরে ভক্তের কণ্ঠে কীৰ্ত্তন শুনিলে, আমি যাহা বুঝাইতে এত কথা বলিলাম, তাহা পাঠক অনায়াসে বুঝিতে পারিবেন। আমি সেই ভক্তির কথা কোথায় পাইব, যাহার বক্তৃতাশ্রোতে মহাপ্রভু একেশের নিম্নশ্রেণীকে মাতাইয়াছিলেন! পণ্ডিতেরা সেই ভক্তির অমৃতভাণ্ড ফেলিয়া দিয়াছেন, নিম্নশ্রেণীর লোকেরা এখনও সেই প্রসাদ কুড়াইয়া রাখিয়া দিয়াছে।

এদেশের কীৰ্ত্তনের একটা বিশেষ মূল্য আছে। গণিকারাও কীৰ্ত্তন গাহিয়া থাকে। তাহাদিগকে ব্রহ্মসংগীত, রামপ্রসাদ বা দাশরথীর গান,

বাউল সংগীত, টম্রা, ধেমাল, গোপাল উড়ের গান, নিধুবাবুর গান প্রভৃতি বাহা কিছু গাহিতে বলা যায়, তাহাই গাহিবে। কীর্ত্তন গাহিতে হইলে বলিবে, “স্নান করিয়া কাপড় ছাড়িয়া আসি”; শুদ্ধা, স্নাত্তা না হইয়া তাহারা কীর্ত্তন গায় না। কীর্ত্তন সম্বন্ধে এদেশের জন-সাধারণের কিরূপ উচ্চ ধারণা, তাহা ইহা হইতে বুঝা যায়।

কৃষ্ণ গোপীদের স্নেহের উত্তরে অনেক উপদেশ দিয়াছেন, গোপীরা বলিতেছে—

ভাল ভাল ভাল, কালিয়া নাগর, শুনাতে ধরম কথা,
সরলা-বালিকা ছলিলে বখন, ধরম আছিল কোথা ?
চলিবার তরে কর উপদেশ পাখর চাপিয়া পিঠে,
বুকেতে মারিয়া ছুরির খা, তাহাতে নুনের ছিটে !”

—সেই ভবঘুরে কৃষ্ণের জগতে কোথায় গতিবিধি নাই ? ধর্ম্মযাজকের ভজন-মন্দির ও মাতালের আড্ডা—সর্ব্বত্র তাঁহার অবাধ গতি। একজ্ঞ গোপী বলিতেছে—

“সোণা, রূপা, কাঁসা চোর কি বাড়ে,
চোরের কখন কি নিযুক্তি আছে ?”

আধুনিক শিক্ষিত সম্প্রদায় এই সকল গানের মূল্য ধর্ম্মের দিক দিয়া স্বীকার করিবেন কিনা সম্ভেদ। কিন্তু বঙ্গদেশে প্রেমের পথে সাধকের অভাব নাই। পল্লীর কুটিরে এখনও বৃদ্ধ বৈষ্ণব একতারা লইয়া এই ধরনের গান গাহিয়া কাদিয়া বিভোর হন। সোণার পুতুল রাই-এর কণ্ঠে তাঁহার প্রাণ বিগলিত হয়। গৌরাঙ্গকে কৃষ্ণ একবার দেখা দিয়া পুনরায় অদৃষ্ট হইয়া যত কাদাইয়াছেন—সেই কথা তাহার মনে পড়ে। সে ইন্দ্রিয়াভীত রাজ্যের বিস্তৃত লীলার স্বাদ আমরা কোথায় পাইব ?—বাহা খড়-কুটোকে সিঁড়িরূপে ব্যবহার করিয়া ভক্তির রাজ্যে পৌঁছাইয়া দেয় !

আর একবার গোপী কৃষ্ণকে পরিহাস করিয়াছিল, তাহা বড় কটে। ভাস্কর আসিয়া মূৰ্ব্ব যোগীকে দেখিয়া বেরূপ মনের অবিস্বাস চাকিয়া একটু হাসে, এই পরিহাস-রস সেই হাসির পথ্যারে। চন্দ্ৰা কৃষ্ণকে আনিতে মধুরায় গিয়াছে। কৃষ্ণ বৃন্দাবনের কথা ভিজ্ঞাসা করিতেছেন। দৃতী তখন যে-সকল ব্যাঙ্গোক্তি করিয়াছিল, তাহা মৰ্ম্ম-বেদনায় ভরপুর, হাসির ছন্দবেশে মৰ্ম্মান্ত ছুঃখের অঙ্গ। রাধার কথা বলিতে যাইয়া গোপী বলিতেছে—

“বে গেছে—তার সবই গেছে, কুল গেছে—মান গেছে,

রূপ গেছে, লাবণ্য গেছে, আঁণ বেতে বসেছে।

তার তোমার কি ব’রে গেছে, আরও বিবর বেড়েছে।

পাঁচ পদে যে ব্যাপার করে, এক পদে যদি সে হারে,

হানি কি সে জ্ঞানতে পারে ?”

“সেখে আমার ভ্রমের কথা মনে পড়েছে আজ,

সে কথা শুনাই তোমা বল রস-রাজ !”

“ছিল যেহু গোপের পাড়া—

এথা কত হাতী-ঘোড়া ;

সেখানে পরিতে ধড়া,

এথা কত জামা জোড়া,

রাই-পদে লুটান-মাথায় পাগড়ী পড়েহ তেড়া।

ছিল মন্দের খেলুর রাখাল,

তার পরে রাই রাজার কোটাল,

এথা এসে হরেক ছুপাল।”

এই সকল তীব্র-মৰ্ম্মবেদনায় শ্লেষ। কিন্তু চন্দ্ৰা শেষে কৃষ্ণ-পরিভ্যক্ত বৃন্দাবনের যে চিত্র উদ্ঘাটিত করিল, তাহা মৰ্ম্মান্তিক—

“তুয়া সে রহিল মধুর,

ব্রজকুল আবুল—কলয়ব হুতুল—

কাহু কাহু করি হুর

পদাবলী-মাধুর্য

১৩১

বশোষতী নদ, অক্ষ সহ বৈশত,
সখাগণ, ধেনুগণ, সহসা উঠেই না পার।
বেহুসব বিসরণ—বিসরণ নগর বাজার।
কুহন তেজিয়া আলি, কিত্তিলে লুঠেই,
ভরুগণ হলিন সমান।
সারী-তুক-পিক, ময়ূরী না নাচড,
কোকিলা না করতহি গান।
বিরহিণী-বিরহ কি কহব মাধব,
দশদিশ বিরহ হতাশ।
সীতল বমুনা জল, অমল সমান ভেল,
কহতহি গোবিন্দ দাস।”

রাধা-কৃষ্ণ লীলার অঙ্গে অঙ্গে চৈতন্ত জীবনের ঘটনা। বৈষ্ণবদের কাব্য-কথা বৃষ্টিতে হইলে, চৈতন্তের জীবন-চরিত দিয়া বৃষ্টিতে হইবে— তাহা ছাড়া উপায়ান্তর নাই। কৃষ্ণ-পরিত্যক্ত বৃন্দাবন-চিত্রের সঙ্গে আর একটি চিত্র মিলাইয়া দেখুন—তাহা চৈতন্ত-পরিত্যক্ত নবদ্বীপ। চৈতন্ত তাঁহার প্রিয় পরিকর জগদানন্দকে পুরী হইতে শচী দেবীকে দেখিতে নদীয়ায় পাঠাইয়াছেন—

“নীলাচল হৈতে, শচীরে দেখিতে,
আইসে জগদানন্দ।
রহি কত দূরে, দেখে নবদ্বারে,
গোকুল পূর্বের দ্বার।
লতা-তরু বত, দেখে শত শত,
অকালে বসিছে পাতা।
হৃষির কিরণ না হয় সুরণ,
বেষণে বেধে রাতা।

পদ্মাবলী-মাধুর্য

মাখে বসি পাখা, মুখি হুটী আঁখি,
কল কল ভেঙ্গাসিরা।

বেহু মুখে মুখে, দাঁড়াইয়া পথে,
কার মুখে নাহি রা।

নগরে নাগরী, কাদরে কদরি,
ধাকরে বিরলে বসি।

না মেলে পদার না করে আহাৰ
কারো মুখে নাহি হাসি।

“তুনি শচী আই, সচকিতে চাই,
কহিলেন পণ্ডিতের।

কহে তাঁর ঠাই, আমার নিমাই—
আসিয়াছে কত দূরে।”

জ্ঞানর কথাই উত্তরে কৃষ্ণের প্রত্যুত্তর একবার যাত্রার শুনিয়াছিলাম। সে পানটি মনে নাই, কিন্তু তাহার ভাব এখনও ভুলিতে পারি নাই। তাহা বঙ্গের পরিত্যক্ত পল্লীর কথা পুনঃ পুনঃ মনে করাইয়া দিয়াছিল। প্রথম ছত্রটি মনে আছে; কৃষ্ণ বলিতেছেন—তুমি আমাকে যেতে বলছ, কিন্তু আমি—“আর কি ব্রজ তেমন পাব?”—আর কি রাখালেরা আমার তেমনই করিয়া তাহাদের একজন ভাবিতে পারিবে? মথুরা-মধ্যে আসিয়া একটা ব্যবধানের সৃষ্টি করিয়াছে—তাহা উত্তীর্ণ হইয়া আর কি ব্রজবাসীরা আমার সঙ্গে তেমনই ভাবে মেলা-মেশা করিতে পারিবে? আর কি গোচারণের মাঠগুলি তেমনই আছে? সখারা কি উজ্জ্বল হাতে লইয়া ছুটিয়া আসিয়া তেমনই করিয়া আমার মুখে দিতে পারিবে? আর কি মা যশোদা হাতে ননী লইয়া আমার জন্ত তেমনই পাগলিনীর মত পথে দাঁড়াইয়া গোষ্ঠের দিকে চাহিয়া থাকিবেন? যে-ব্রজের রাখালকে দিয়া তোমরা দাসত্ব লিখাইয়া লইয়াছিলে, তাকে কি

তোমরা তেমনই প্রেমের ভিখারী মনে করিয়া কটকটি করিতে পারিবে ?

‘আমি আর কি বল ভেবন পাবে’

এই গানে ব্রজের হুরটি নাই। নিত্য-বৃন্দাবনের লীলা অসুখতঃ মধুরা তাহা নষ্ট করিতে পারে নাই, বরং ঐশ্বর্য্য-ধাৰী সুচাইয়া ব্রজের গভীর প্রেমকে আরও বড় করিয়া দেখাইয়াছে। নিত্য বৃন্দাবনের সখ্য, বাৎসল্য ও মধুর রসের উৎস কি কখনও ফুরাইবার বা শুকাইবার ? পুরোক্ত গানটি একান্ত আধুনিক—উহা আমাদের বর্তমান কালের গৃহছাড়া হতভাগ্যদের জন্ম-পল্লীর কথা মনে জাগাইয়া দিয়া মৰ্ম্ম স্পর্শ করে।

রাধাকৃষ্ণ-লীলার অধ্যায়ে অধ্যায়ে এইভাবে হান্ত-রসের চাটনির পর্য্যন্ত অধিবেশন হইয়াছে। দানলীলা, নৌ-বিলাস ও মানভঞ্জনের পালায় এই রস একান্ত বাস্তব জগতের সামগ্রী হইয়া দাঁড়াইয়াছে। কিন্তু মনে রাখিতে হইবে, অত্যন্ত প্রগাঢ় ভাবের ক্ষেত্রে ইহাদের জন্ম, হস্তরাং তরল হান্ত ও চাপল্যের মধ্যে সময়ে সময়ে উচ্চাক্ষের তাবধারার সম্ভাবন ইহাতে ছুঁড় ছুঁড় হয় না—যে রূপ রূপার খনিতে কখনও কখনও সোণা পাওয়া অসম্ভব নহে। রাধার মান ভাঙ্গাইবার জন্য কৃষ্ণ কখনও নাপিত-বধু, কখনও দোয়াসিনী (যোগিনী), কখনও বনিকিনী, কখনও বা গায়িকার ছদ্মবেশে আসিয়াছেন, সেই সেই দৃষ্টে পাঠক অনেক আমোদ-প্রমোদের কথা পাইবেন। গোবিন্দ দাসের একটি পদ এখানে উদ্ধৃত করিতেছি :—

“গোরখ জাগাই শিঙা ধনি শুনইতে

জটিল ভিক্‌ জানি সেল।

মৌনী বোগেধর মাথা হিলাইত,

বুঝল ভিক্‌ নাহি সেল।

জটিল কহত তব কাহা উঁহ বাগত,
 যোগী কহ ত বুঝই।
 তেরি বধু হাত ভিক্ হার লগব,
 তুরিতহি সেহ পঠাই।
 পতিবরভা ভিক্ সেই বধ যোগী বরত
 না হোর নাশ,
 তাকর বচন গুনইতে তর পুলকিত
 ধাই কহে বধু পাশ।
 ধারে যোগীবর পরম মনোহর,
 জানী বুঝিঅ অমুঝানে।
 বহত যতন করি, রতন খারি জরি,
 ভিক্ দিহ তছু ঠামে।
 গুনি ধনী রাই, 'আই' করি উঠল
 যোগী নিমড়ে নাহি যাব।
 জটিল কহত যোগী নহি আনয়ত,
 দয়লনে হয়ব লাভ।
 সোধুম চূর্ণ পূর্ণ খারি পর কনক
 কোটরি জরি খিউ।
 করজোড়ে রাই, সেহ করি কুকরই
 হেরি ঘর ঘর জীউ।
 যোগী কহত হার, ভিক্ নাহি লগব,
 তুরা বচন এক চাই।
 নন্দ-নন্দন 'শর' বো অভিমানসি,
 দাপ করহ যারে ঘাই।
 গুনি ধনী রাই চারে বধ কাপল,
 তেজখারী বটরাজ।
 গোবিন্দ দাস কহ নটবর শেখর
 সাধি চলল নিজ কাহ।"

এখন যেমন “জয় চৈতন্ত নিত্যানন্দ” বলিয়া ভিক্ষা চাওয়া হয়, পূর্বে “গৌরক জাগ” শব্দার বাজাইয়া নাথ-বোগীরা তেমনই ভিক্ষা চাহিতেন। প্রাতে এই ‘জাগ’ শব্দ উচ্চারণ করিয়া নিত্নাত্ত করিবার একটা রীতি প্রচলিত ছিল, পক্ষীগুলিকেও এই বুলি আবৃত্তি করিবার অন্ত লক্ষ্য দেওয়া হইতে (“রাই জাগ রাই জাগ শুক-শারী বোলে”—চণ্ডীদাস)। জটিল ভিক্ষা দিতে গেলে মৌনী বোগীবর মাথা নাড়িয়া বলিলেন, তিনি ভিক্ষা লইবেন না; তাহার কারণ এই, তিনি পতিব্রতীর (এখানে অর্থ সম্ভব) হাতে ভিক্ষা লইবেন, বিধবার হাতে ভিক্ষা লইলে তাঁহার বোগীর ব্রত নাশ হইবে, তোমার বধূকে পাঠাইয়া দেও। এই কথায় জটিল দ্বষ্টা হইল (সাধুকে খুব সম্ভাচারী মনে করিয়া)। পরপুরুষের কাছে ভিক্ষা লইয়া যাইতে হইবে শুনিয়া রাধিকা “আই” করিয়া বলিলেন, ‘ছিঃ, আমি ওর কাছে যাব না।’ জটিল বলিল—আমি বুঝিয়াছি, বোগী জ্ঞানী ব্যক্তি; তুমি অল্প যত করিও না (বিধায়ুক্ত হইও না); ‘যব যব জীউ’ অর্থে ভিক্ষা দিতে বাইয়া তাঁহার জীউ (প্রাণ) স্পন্দিত হইতে লাগিল। “শুনি ধনি রাই—নটরাজ”,—রাধিকা এ-কথা শুনিয়া চোখ মিলিয়া চাহিতেই বুঝিলেন, ইনি ভেকধারী (ছদ্মবেশী) কৃষ্ণ, তখন স্বীয় আঁচলে মুখের হাসি ঢাকিলেন। “নাথি চলল নিজ কাজ”—নিজের কাজ সিদ্ধি হইয়াছে অর্থাৎ মানভঞ্জন হইয়াছে বুঝিয়া চলিয়া গেলেন।

মাঝে মাঝে এই সকল আয়োদ-প্রয়োদের কথা আমদানী করিয়া লেখকেরা কৃষ্ণ-প্রেমের মধ্যে গূঢ় নাট্যরসের অবতারণা করিয়াছেন।

ইহা ছাড়া নানা কাব্য-কথায় অলঙ্কৃত হইয়া এই সাহিত্য চিত্তাকর্ষক হইয়াছে। যিচ্ছাপতির “নয়ন যে জন্ম খির কুল আকার, যথু যাতল কিরে উড়ই ন পার” (রাধার চক্ষু স্থির জন্মের জায়, যেন যথুতাণ্ডে পড়িয়া জন্মরটি আটকাইয়া গিয়াছে—উড়িতে পারিতেছে না)—ভাবাবিষ্ট চক্ষুর কি কৃষ্ণর

বর্ণনা ! এই কবির “চকল সোচসে বক নেহারণী, অঙ্গন শোভন ভার ; লব্ব ইশীবরে
পথর ফেলল অলি-ভরে উলটার” (কঙ্কালবৃত্ত চকুর অশাখ দৃষ্টি—চকুর তার।
এক কোণে সরিয়া পড়েছে । যেমন সময়-পথ-পীড়িত নীলোৎপলকে
পবনে তৈলিয়া কেলিতেছে) । চণ্ডীদাসের—“চলে নীল শাড়ী, নিঙাডি নিঙাডি
—পরাণ সহিত ধোর”, রায় শেখরের—“ভুল্লখণি-মন্দিরে বিমলী ঘন সন্ধ্যা, যেখনি
ঘন পরিধান” প্রভৃতি শত শত পদে অপূর্ণ কবিত্ব ফুটিয়াছে । আবার
কোন কোন পদে কবিত্বের সঙ্গে অধ্যাত্ম-মহিমা প্রকাশ পাইয়াছে, যেন
বনের ফুল দেবতার নৈবেদ্যে স্থান পাইয়াছে । জ্ঞানদাসের—

“কলশ লাগি আশি কুরে, জুগে মন ভোর,
প্রতি অঙ্গ লাগি কামে প্রতি অঙ্গ মোর,
হিয়ার পরশ লাগি হিয়া মোর কামে,
পরশ পীরিত লাগি হির নাহি বাধে।”

কে যেন জোড় ভাঙ্গিয়া বেজোড় করিয়া দিয়াছে, গল্পকথিত গ্রীক দেবতার স্থায় কে যেন অথগুকে দ্বিখণ্ডিত করিয়া ফেলিয়াছে, সেই দুই খণ্ড পরস্পরের সঙ্গে জোড়া লাগিবার জন্য বিরহে হাহাকার করিতেছে।

জীব খাহার অংশ—তাহার বিরহে মন ব্যাধাতুর হইয়া আছে। যেকোন সারাদিন সূর্যের শত রশ্মি পৃথিবীতে আসিয়া ছুটাছুটি করে, কিন্তু সমুদ্রের সূর্যের সঙ্গে মিলিত না হইয়া পৃথিবীর মাটিতে পড়িয়া থাকে না—সেইরূপ জীব তাহাকে ছাড়া যতক্ষণ থাকে, ততক্ষণ দশ ইঞ্জিয় দিয়া হাতড়াইয়া তাহাকে খুঁজিয়া বেড়ায়। শেষে “পরোণ-পীরিত্তি লাগি হির নাহি ধীরে”— তাহার প্রেম ছাড়া প্রাণ অস্থির হইয়া উঠে। এইরূপ আর একটি গান আছে, তাহা লোচন দাসের। বহুমুখের কমলাকান্তের হস্তের তাহার একটা ব্যাখ্যা দিয়াছেন,—উহা তাহার মত মনসী ও সাহিত্য-রস-বোদ্ধার যোগ্য, কিন্তু তাহা ঠিক বৈকুণ্ঠের মত নহে—

"এস এস বঁধু এস,

ଆଧିଷ୍ଠାତାଙ୍କ ଦୟା,

আমি নবম করিয়া তোলা দেখি ।

আমার অনেক দিবসে, হৃদয়ের স্বাক্ষরে
তোমা ধনে মিলাইল বিধি।
মণি নও মাণিক নও যে হার করি গলায় গরি,
ফুল নও যে কেশের করি বেশ।
আমার নারী না করিত বিধি তোমা হেম গুণনিধি
লইয়া কিরিতাম দেশ দেশ।
তোমার বধন পড়ে মনে, আমি চাই বৃন্দাবন পানে,
এলাইলে কেশ নাহি বাধি।
রক্তন-শালাতে বাই, তুয়া বঁধু গুণ গাই,
ধোয়ার ছলনা করি কাদি।”

রামানন্দ রায়ের সুবিখ্যাত পদ “সো নহ রমণ, হাম নহ রমণী”টির যে লক্ষ্য—এই গানটি তাঁহারই বিবৃতি। নারী ও পুরুষের যৌন-সম্পর্ক ছাপাইয়া উঠিয়াছে এই গীতিটি তাহার কামগন্ধহীন প্রেম-গৌরবে। এই যৌন-ভাবই আমার সঙ্গে তোমার মিলনের বাধা। তুমি পুরুষ, আমি নারী,—খুব কাছাকাছি-রূপে মিশিতে পারি না। যদি তাহা না হইয়া তুমি ফুল হইতে, তবে তোমায় মাথায় পরিতাম, মণি-মাণিক্য হইলে গলায় হার করিয়া পরিতাম—লোকনিষ্ঠা আমাদিগকে ছুঁইতে পারিত না। অন্ততঃ আমি রমণী না হইয়া যদি পুরুষ হইতাম, তবে একদণ্ডও তোমাকে সঙ্গছাড়া করিতাম না, “লইয়া কিরিতাম দেশ দেশ” কেহ নিষ্ঠা করিতে পারিত না।

এই প্রেমে যৌনভাব আদৌ নাই—কেবল সঙ্গ-স্থলের কামনা, বরং বাহিরের স্ত্রী-পুরুষ-রূপভেদ মিলনের বিষয় ঘটাইতেছে! ইহারা সেই দেশের লোক—যেখানে স্ত্রী নাই, পুরুষ নাই, আছে শুধু বিভক্ত, লালসা-লেশহীন প্রেম এবং চিরমিলনের আকাঙ্ক্ষা; দেহটা একটা বাধা মাত্র।

ইহাই চৈতন্তের অচিন্ত্য ভেদাভেদ। কতকদিন পর্যন্ত তিনি পুরুষ আমি নারী—তাহার সঙ্গে ভেদ জ্ঞান; কিন্তু পরে সম্পূর্ণ মিলনেই প্রাণ নিজের স্বা লোপ করিয়া তাহার সঙ্গে মিশিয়া বাইতে চায়,—তখন “অনুধন মাধব মাধব সোচরিতে হৃদয়ী তেল মাধাই” (বি-প) কিবা “মধুরিপুর হুঁতু ভবেন—শীলা” (জ)। এই গানটিতে সেই অভেদ অবস্থার প্রাক-পূচনা। “আমার নারী না করিত বিধি” কথায় বুঝা বাইতেছে, নারী তাহার নারীত্বের সমস্ত দাবী ছাড়িয়া দিয়া পুরুষকে চাহিতেছেন। এই কবিতা ভোগের কবিতা নহে, তবে যদি ইহাকে ভোগই বলিতে হয়—তবে বলিব “দেব-ভোগ।”

বৈষ্ণবেরা প্রেমের জগতে মৃত্যু স্বীকার করেন না। অনেক পদেই দেখা যায়, দশম দশায় রাধা কৃষ্ণের সঙ্গস্থল কামনা করিতেছেন। আসন্ন মৃত্যু, তখনও সখীগণকে বলিতেছেন, মরিলে আমাকে তমাল-ডালে বাঁধিয়া রাখিও (তমালের বর্ষ কৃষ্ণের বর্ষের মত), শ্রামণী দিয়া বাঁধিও (নামের মিল-হেতু), “আমি হরি-লালসে পরাণ ভেজব আমার পাওব জ্ঞান জনমে”—এইরূপ নানা পদেই দেখা যায়, মৃত্যুর পরও হার প্রাণ কৃষ্ণসঙ্গে ইচ্ছা ত্যাগ করিতেছে না; মৃত্যুর পর “আমার এ মর্ত্যদেহ তার চরণেতে দিও ডালি”—এই প্রেম পরমানন্দময়, রাধার মৃত্যুও তাহাকে আনন্দপথের যাত্রীস্বরূপ চিত্রিত করিতেছে। আর একটি মাথুরের পদে রাধা বলিতেছেন, “আমার গলার হার নিকুঞ্জে রহিল, তিনি কিরিয়া আসিলে যেন একবার ইহা নিজের গলার পরেন। বড় সাধ করিয়া নিজের হাতে মালতী ফুলের চারা পুঁতিয়াছিলাম, কিন্তু এখন ফুল দুটিবার সময় হইবে—তখন আর আমি থাকিব না; তোমরা আমার হইয়া মালতী ফুলের মালা গাঁথিয়া তাহার গলায় পরাইয়া দিও।” কৃষ্ণকে সেবা করিবার ইচ্ছা ও সঙ্কল্পনা মৃত্যু-পথযাত্রীর অন্তিম-দশাকেও আনন্দের

পদাবলী-নাথুয়া

পুন্নে পুন্সাকীর্ণ করিতেছে। এই সকল পদে কাহা কুতা বা কুতাকাহা
নহেন,—অন্যতের অধিকারিনী।

পূর্বোক্ত পদটি নিয়ে দেওয়া বাইভেছে—

“কহিও কানুয়ে নই, কহিত কানুয়ে

পিয়া বেন একবার আইসে ককপুয়ে।

বিকুঞ্জে রহিল এই হিয়ার হেম-হার,

পিয়া বেন গলার পরয়ে একবার।

রোশিছু মল্লিকা, নিভ কয়ে,

গাঁথিরা কুলের মালা পরাইও তারে।

তরু-ভালে রইল মোর সাধের শারী-পুকে,

মোর কথা পিয়া বেন শোনে তারের বুকে।

এই বনে রহিলি * তোরা যেতেক সজলী,

আমার দুখের ছাখী জীবন-সজলী।

ক্রীদাম, সুদাম আদি বড় তার সখা,

তা সবার সাথে তাঁর হবে পুনঃ দেখা।

দুখিনী আছরে তার মাতা যশোমতী

উঠিতে বসিতে তার নাহিক শকতি।

পিয়া বেন তারে আসি দেয় সরলন,

কহিও কানুয় পার এই নিবেদন।

গুনিয়া ব্যারুল দুতী চলে বহুপুয়ে,

কি কহিবে দেখর বচন নাহি কুয়ে।”

আর একটি পদে আছে—

“বাঁহা পহ্ অরণ চরণে চলি যাত।

তাঁহা তাঁহা ধরনী হইয়ে মনু নাগ।

যো সরোবরে পহ্ নিতি নিতি গাহ,

হাম ভরি সলিল হইয়ে তরু বাহ।

বো মরণে পহঁ নিজ মুখ চাহ,
 হাম অঙ্গ জ্যোতি হইএ তরু বাহ ।
 যে বীজনে পহঁ বীজই গাত,
 নহু অঙ্গ তাহে হইএ মূহু বাত ।
 বাহা পহঁ ভরমহি জলধর ক্রাম ।
 নহু অঙ্গ পগন হইএ তরু ঠাম ।" (গো)

কাছুর সঙ্গে মিলিত হইবার আশা মরণান্তেও তিনি ছাড়েন নাই ।
 মরণের পরেও এই দেহ দিয়াই তাঁহার সেবা করিবেন—ইহাই তাঁহার
 কামনা । তাঁহার অঙ্গ পদ যে-পথে হাটিয়া যাইবে, আমার অঙ্গ
 যেন সেই পথের মাটি হইয়া থাকে । যে-সরোবরে তিনি নিতি নিতি
 স্নান করেন, আমি যেন তাহার সলিল হইয়া তদঙ্গ স্পর্শ লাভ করি ।
 যে ব্যজনী তাঁহার অঙ্গে বাতাস দেয়, আমি যেন সেই ব্যজনী-সঞ্চালিত
 মূহু বায়ু হইয়া তাহার সেবা করি । যে-মুকুরে তিনি তাঁহার মুখ
 দেখেন, আমি যেন সেই মুকুরের দীপ্তি হইয়া থাকি । যেখানে যেখানে
 তাঁহার মূর্তি স্তম্ভ মেষের মত উদ্ভিত হইবে, আমার অঙ্গ যেন সেখানে
 সেখানে সেই মেঘাবলম্বী আকাশে পরিণত হয় ।

অর্থাৎ আমার দেহের পক্ষ উপাদান—ক্ষিত্যপতেজমক্‌ষ্যোমে—
 যেন মৃত্যুর পরেও সেবকের মত তাঁহাকে ভজনা করে !

এই বৈষ্ণব গানটির অঙ্গকরণে পরবর্তী কালে শাক্ত কবি দ্বাদশমি
 একটি গান রচনা করিয়াছিলেন, জুই-এর কতকটা এক ভাব, এক স্বর ।

"দুর্গে কর এ ধীরের উপার,

যেন পারে স্থান পার ।

আমার এ দেহ পক্ষ কালে, ভব ত্রি পক্ষ হলে

আমার পক্ষকৃত কেন বিপার ।

ঈশ্বরে অন্তর-আকাশ কেন বিপার, এ মুক্তিকা বার কেন ভব মুক্তিকার,

যা হোর পবন তব চারন ব্যজনে বেন বার ;

হোমায়িতে যম অগ্নি বেন মিশায় ।

আমার জল বেন বার পদ্মললে, বেন তবে বায় বিমলে,

দাশরথীর জীবন-মরণ দায় ।”

এই গানটিতে বৈষ্ণব আত্ম-সমর্পণের ভাব থাকিলেও, অত্যন্ত দুঃখ, নিরুজ্জ্বল বা মুক্তির ভাব কিছু আছে। বৈষ্ণবেরা আনন্দময়ের খেলার খেঁদু হইয়া থাকিতে চান, তাঁহারা সম্পূর্ণ বিলুপ্ত হইতে চান না। কিন্তু দাশরথী জীবন-মরণ—এই দুই হইতেই মুক্তি চাহিতেছেন। বৈষ্ণব যে আনন্দময় পুরুষবরের আনন্দের স্বাদ পাইয়াছেন, সেই পুরুষের সঙ্গ তিনি চিরন্তন কালের জন্য কামনা করেন। শাক্ত কিন্তু—‘যথা জলের বিষ জলে বিলয়’ সেই ভাবে আপনাকে ফুরাইয়া ফেলিয়া নিষ্কৃতি প্রার্থনা করেন—এই প্রভেদ।

গোবিন্দ দাসের আর একটি পদে সেই স্বন্দর পুরুষবরের যে রূপ-বর্ণনা আছে, উহার প্রত্যেকটি অক্ষর হইতে কবিশ্বের জ্যোতিঃ ফুটিতেছে। যে-পথ দিয়া তিনি যান, তাঁহার চরণস্পর্শে সেইস্থলে স্থলপদ্ম ফুটিয়া উঠে। (বাঁহা বাঁহা অরণ চরণ চলই, তাঁহা তাঁহা ধল-কমল বলই)। যেখানে তাঁহার ভ্রমরজিতে চঞ্চল কটাক্স খেলিয়া যায়,—‘তাঁহা তাঁহা উল্লসি কালিন্দহিজোল’। যেখানে তিনি প্রসন্ন দৃষ্টিতে চান—সেখানে যেন নীলোৎপল ফুটিয়া ওঠে। যেখানে তাঁহার মধুর হাস্য বিকশিকত হয়—‘তাঁহা তাঁহা কুলকুন্দপরকাশ’।

বৈষ্ণব কবির মত ভগবানের অপূর্ণ রূপ আর কাহার চক্ষে একরূপ-ভাবে ধরা পড়িয়াছে ! আমরা রাখার পাদ-পদ্মের কথা একবার উল্লেখ করিয়াছি, এই বিষয়ের কবিতাগুলি ভক্তি ও প্রেমে ভরপুর।

বংশীবদন লিখিরাছেন—“বা বাইও বা বাইও রাই বৈল তরুণে, বসিতে
পেরেই ব্যাধা চরণ-কমলে” সেই চরণ-কমলে একটা কুশাকুর ফুটিলে তাহা
কুকের প্রাণে শেলের মত বিঁধে।

“সিনান হুপুর সময়ে জাদি

তপত পথেতে চালে সে গানি”

ত্রিপ্রহরে যমুনার সিকতাময় পুলিন বোনে তাতিয়া উঠে, রাখা কি
করিয়া সেই উত্তপ্ত বালুকার পথে হাটিয়া স্নান করিতে আসিবেন! এজন্ম
কৃষ্ণ পূর্বে হইতেই কলসী কলসী জল ঢালিয়া সেই পথ সীতল করিয়া
রাখেন। রাখার প্রসাদী তাহুল পাইবার আশায় তিনি পথে হাত
পাতিয়া থাকেন,

“লাজে হাম যদি মনিরে বাই,

পদচিহ্ন তলে লুটে কানাই।

প্রতি পদচিহ্ন চুষয়ে কান,

তা দেখি আকুল ব্যাকুল পরাণ”

এই পথে কুকের অনিষ্টতা দেখিয়া যদি রাখা লজ্জা পাইয়া গৃহে প্রবেশ
করেন, তবে কৃষ্ণ সেই পদ-চিহ্নের উপর লুটাইয়া পড়েন এবং প্রতিটি
পদ-চিহ্ন চুষন করেন। ইহা দেখিয়া আমার প্রাণ আকুলি-ব্যাধি
করিতে থাকে।

“সো যদি সিনাই আসিলা ঘাটে, পিছলি ঘাটে সে নার।

বোর আন্দের জল পদশ লাগিয়া বাহ পসারিয়া রয়,

বসনে বসন লাগিবে লাগিয়া, একই বস্ত্রক দেয়,

আমাত্ত নামের একটা আখর পাইলে হরিবে লয়।

হাজার হাজার লাগিবে লাগিয়া কিরই কতই পাকে,

আমার আন্দের বাতাস যে-দিকে সে-দিন সে-মুখে থাকে।

মনের কাকুতি বেকত করিতে কত না সন্ধান জানে,

পারের সেবক রায়-শেখর কিছু কহে অনুমানে।”

সমুখের ঘাটে রাখা আন করিলে, অপর দিকের ঘাটে কুকের আন করিয়া দুই হাত বাড়াইয়া রাখার স্পর্শ-করা জলের কত প্রতীকা করা, তাঁহার ছায়ার সঙ্গে নিজের ছায়া মিলাইবার জন্য ঘোরা-কোরা, তাঁহার আঁদের স্পর্শে যে-কাপড়খানি পবিজ্র হইয়া আছে, সেই বস্ত্রের মধ্যে নিজের পরিধেয়ের একটু ছোঁয়াছুরি হওয়ার অপূর্ণ হৃথের কত এক-রকমের নিকট কাপড় দেওয়া, কোন খানে রাখার নামের একটি অক্ষর পাইলে দুর্ভাগ্য সামগ্রীর স্তায় সেটিকে গ্রহণ করা, যে-দিন রাখার অঙ্গশূণ্য হওয়া যে-দিকে বহিয়া যায়, সে-দিন সেই বাতাসের স্পর্শ-হৃথের কত সারাদিন সেই-দিকে থাকা, ইত্যাদি প্রচেষ্টা পূর্বরাগের প্রমত্ত অবস্থা-হৃচক, রায়শেখর বলিতেছেন—দেখা সাক্ষ্য নাই, কথা-বার্তার সুযোগ নাই, তথাপি কত প্রকারে যে কৃষ্ণ তাঁহার মনের আগ্রহ ব্যক্ত করেন, কবি তাহার কয়েকটি মাত্র অবস্থার কথা বলিলেন।

প্রথম এখানে শুধু কবিত্বের উৎস নহে, উহা দিনরাজ্যের তপস্বী।

কুকের মথুরা বাওয়ার কলে রাখা ও সখিসণ মূর্ছাপন্ন। রাখার জীবন-সংগ্রাম—এই কথা শুনিয়া চন্দ্রাবলী রাখার কৃষ্ণে আসিলেন, আজ আর হিংসা নাই, ঈর্ষা নাই, ‘সম হৃথের দুখিনী’ সকলে। আজ প্রতি-দ্বন্দ্বিতার দিন ফুরাইয়াছে। চন্দ্রা এতদিন ঈর্ষায় রাখার মুখ দেখেন নাই, আজ রাখার রূপ দেখিয়া আশ্চর্য্যান্বিত হইয়া গেলেন, কিন্তু রাখার এই রূপ বাহিরের রূপ নহে—যে-রূপে তিনি কৃষ্ণকে এতটা মুগ্ধ করিয়াছিলেন যে চন্দ্রাবলীর পার্শ্বে থাকিয়াও তিনি ‘রাখা!’ বলিয়া কাদিয়া উঠিতেন—ইহা সেই রূপ। যেখানে যেখানে রাখা তাঁহার কৃষ্ণপ্রেমের লীলা দেখাইয়াছেন, সেই সেই খানে চন্দ্রা তাঁহার রূপ আবিষ্কার করিয়াছেন, অন্ততঃ নহে—

“সে ধনী আছিল স্ত্রীকেব হিমার হার—
বঁধুর হিমার হার আছ ধুলার পড়ি গো—
মরি মরি হরি-বিরহে আছ কি নশা তাঁহার”

এখানে কৃষ্ণ তাঁহাকে নিজের গলার হারের স্তায় মূল্যবান মনে করিতেন, এইজন্যই চন্দ্রাবলীর কাছে রাধার রূপের মূল্য ও তাঁহার জন্ত এত আক্ষেপ।

“হায় গো অতুল রাতুল কিবা চরণ ছুখানি,
আলতা পরাত বঁধু, কতই বাখানি।
এ কোমল চরণে যখন চলিত হাটিয়া গো—
বঁধুর অনুরাগে গো,
স্নেহ বাহা হ’ত যে পাতিয়ে দেই হিরে।”

আলতা পরাইবার সময় কৃষ্ণ সেই পদযুগ্মের রূপের কতই না ব্যাখ্যা করিতেন, এইজন্য সেই “অতুল রাতুল চরণ ছুখানি” চন্দ্রার কাছে এত সুন্দর এবং যখন এই দুইটি চরণ-কমলে পথে হাটিয়া স্ত্রীম-দর্শনের জন্ত রাধা যাইতেন, তখন চন্দ্রা সেই পথে বুক পাতিয়া রাখিবার ইচ্ছা প্রকাশ করিতেন—যেন রাধার পায়ে পথের কঁকর বা কাঁটা না বাজে।

চন্দ্রাবলী এই যে রাধার নিরুপম রূপ আবিষ্কার করিয়াছিলেন, তাহা বাহিরের রূপ নহে, সে-রূপ কৃষ্ণ-প্রেমের মধ্যে। এই রূপের গৌরব করিয়াই রাধা বলিয়াছিলেন—“আমি রূপসী তোমার রূপে” এবং চন্দ্রা পূজা-দায়ী ছিলেন—“মরি, যে-রাধার রূপ বাজে শ্রীপার্বতী, বাহার সৌভাগ্যশ্রী বাজে অক্ষতী”। চন্দ্রা রাধার রূপ দেখিতেছিলেন না, তিনি কৃষ্ণের প্রেমই দেখিতেছিলেন।

গৌর-চন্দ্রিকা

এই পদাবলী পড়িয়া পাছে কেহ ইহাতে সাধারণ নায়ক-নায়িকার ভাব আরোপ করিয়া বৈষ্ণবের স্বর্গকে বাস্তবের মাজিতে পরিণত করেন,

এই আশঙ্কায় কীৰ্ত্তনের আসরে গৌর-চন্দ্রিকার সৃষ্টি। গৌরচন্দ্রিকা দিক্‌দর্শনী স্বরূপ, বিশাল পদ-সমুদ্রে নাবিককে ঠিক-পথ দেখাইয়া লইয়া যায়—দিক্‌দ্রাস্ত হইতে দেয় না। একঘণ্টা বাল মূলগায়নে ও দোহারগণ খোল পিটিয়া ও মন্দিরা-করতাল বাজাইয়া—জ্যোতারী আসরে কি প্রত্যাশা করেন—তাহারই একটা মুখবন্ধ প্রস্তুত করেন।

পূর্বরাগের পালা আরম্ভ করিবার আগে গৌরবিষয়ক একরূপ কোন গান উচ্চকণ্ঠে গাহিতে থাকেন—

“আজ হাম কি পেশিল নবদীপচন্দ্র,
করভলে করই বদন অবলম্ব।
পুনঃ পুনঃ গতায়ত কর যদগম্ব,
কণে কণে ফুলবনে চলই একান্ত।
ছল ছল নয়নে কমল হুবিলাস,
নব নব ভাব করত বিকাশ।
পুলক মুকুল বর ভরু সব দেহ,
এ রাধামোহন কহু ন পারিল খেহ।

চিত্রকর যেরূপ তুলির রং ঘষিয়া ঘষিয়া রূপরেখায় একটা স্থায়ী বর্ণ ভেদ্যারী করেন, সেইরূপ পুনঃ পুনঃ এই গানটি গাহিতে গাহিতে জ্যোতারী মনে ভাবমুগ্ধ গৌরাঙ্গের মূর্ত্তি স্থায়ীরূপে পরিকল্পিত হয়। গোরা আজ বড়চঞ্চল চিত্ত, একবার ঘরে একবার বাহিরে যাতায়াত করিতেছেন, তারপরে কি ভাবিয়া পুনরায় ফুলবনের দিকে একান্তে চলিয়া যাইতেছেন। তাহার সজল চক্ষুহৃটিতে পদ্মের মত দৃষ্টি নূতন নূতন ভাবে খেলিয়া বাইতেছে। কণে কণে মনে আনন্দ উছলিয়া উঠিতেছে এবং সর্কশরীর রোমাঞ্চিত হইতেছে। এই ভাব কি—তাহা পদকর্ত্তা রাধামোহন ঠিক করিতে পারিতেছেন না।

এই চিত্র নব-অহুরাগের ; ইহার ভাবে জ্যোতাদিসকে মুগ্ধ করিয়া
গায়েন মূলপালা অবতারণা করিবেন ।

অথ স্ত্রীরাধার পূর্বরাগ (চণ্ডীদাসের পদ)

“ঘরের বাহিরে দণ্ডে শতবার, তিল তিল আসে-বার,

মন উচাটন নিশাস-সযন কদম্বকাননে চার ।

রাই এমন কেন বা হ’ল । সমাই চকল বসন-অকল সমরণ নাহি করে ।

বসি থাকি থাকি উঠই চমকি ভূষণ বসিরা পড়ে ।”

সুতরাং দেখা যাইতেছে চণ্ডীদাসের কবিতায় রাধিকার যে অবস্থা
বর্ণিত হইয়াছে, গৌর-চন্দ্রিকায় গৌরাঙ্গের সেই ভাবই সূচিত হইয়াছে ।
গৌরাজ করতলে বদন স্থাপনপূর্বক মৌনাবলম্বন করিয়াছেন, রাধিকাও
চণ্ডীদাসের পদে ‘বসিরা বিরলে থাকরে একলে না শোনে কাহারো কথা’ । গৌরাজ
‘পুনঃ পুনঃ বাতায়ত কক ধরপহ’ রাধিকাও ঘরের বাহিরে দণ্ডে শত-
বার ‘তিল তিল আসে বার’ । গৌরাজ কণে কণে ‘চলই কুলব’ গান্ধ এবং
রাধিকাও ‘মন উচাটন নিশাস-সযন কদম্বকাননে চার’ । ইহা একই চিত্রের
এপিঠ-ওপিঠ । গৌর-চন্দ্রিকার দ্বারা আসরের আবহাওয়া একেবারে
নির্মল হইয়া যায়, তারপর রাধকৃষ্ণ-লীলার আধ্যাত্মিক অর্থ ও তাব
পরিগ্রহ করিতে জ্যোতার কোনরূপই অসুবিধা হয় না । এইজন্যই
গৌরচন্দ্রিকা না গাহিয়া গায়েন কখনই রাধাকৃষ্ণ-লীলা আরম্ভ করেন
না—পদ্যে লোকে লালসার কথা দিয়া এই লীলার ভাষ্য প্রস্তুত করে !

যান, মাধুর, খণ্ডিতা, গোষ্ঠ প্রভৃতি প্রত্যেক পালা গাহিবার পূর্বে
গৌর-চন্দ্রিকাটি এইরূপ—

“আজি না গৌরাজ্ঞানের কি ভাব হইল,

ধবলী জামলী বলি ডাকিতে লাগিল ।

বেণু বিনা বাঁধি করিয়া সিদ্ধাধিনি,

হৈ হৈ রবেতে ঘোরা ঘোরার পাঁচনি ।”

এইখানে অকৃত ব্যাপার এই, গৌরা কেন ধবলী, কায়লী প্রভৃতি নাম ধরিয়া গাভীগুলিকে ডাকিতে যাইবেন? তিনিও ব্রজের রাখাল নহেন। তিনি কেন পাচন-বাড়ি ঘুরাইতে যাইবেন? নন্দের খেহুপাল চরাইবার জন্য তিনি ত নিযুক্ত নহেন। গায়ের ছোট ছোট গানের মধ্য দিয়া এই প্রেমের সমাধান করেন। কলির জীব বহিন্মুখ, তাহারা ইন্দ্রিয়াধীন পশু। তিনি আসিয়াছিলেন হরিনাম দিয়া মানুষের পশুপ্রকৃতি ফিরাইতে। তাহার মুখের অবিরল হরি হরি ধ্বনি, বেণুরব, এবং তিনি যে হাতখানি উচ্চরিকে হেলাইয়া মানুষের প্রকৃত গম্যস্থান নির্দেশ করিতেন— তাহাই পাচন-বাড়ির সঙ্কেত। একটু কষ্ট-কল্পনা করিয়া নদীয়ার তরুণ ব্রাহ্মণটিকে ব্রজের রাখালে পরিণত করিতে হয় বটে, তথাপি অবিরত হরি হরি রবে—গায়নের ভক্তিগদগদ কণ্ঠের ধ্বনিতে করতাল, মন্দিরা ও যুদকের শব্দে এবং গৌরহরির নাম পুনঃ পুনঃ কীৰ্ত্তন-দ্বারা আসরের বিস্তৃতি সাধিত হয় এবং কৃষ্ণের গোচারণ-পর্কের আধ্যাত্মিকতা উপলব্ধি করিবার ক্ষমতা প্রোত্ববর্ণের মনে তৎকালোচিত একটা কেন্দ্র প্রস্তুত হয়। কিন্তু মাথুর সম্ভোগমিলন ও রূপাভিসার প্রভৃতি পালায় চৈতন্য-ভাবের সঙ্গে রাধা-ভাবের এতটা স্বাভাবিক ঐক্য আছে যে, সেই সেই পালা গৌরচন্দ্রিকার সহিত একবারে মিলাইয়া যায়। গৌর-চন্দ্রিকার “গৌর কেন এমন হৈল? বল্লভ দেখে যা রে—গৌর বুঝি আগে মৈল?” এবং মাথুরের “রাই কেন এমন হৈল? ও বিনাখা, তোরা দেখে যা, রাই বুঝি আগে মৈল” উভয়ের একবারে পার্থক্যহীন মিলনের হৃদয় রেখায় রেখায় মিল পড়িয়া যায়। সেখানে আর ওস্তাদ গায়নের উভয়কে মিলাইবার জন্য কোন রিপূৰ্ণ করিতে হয় না।

বিজ্ঞাপতি এবং চণ্ডীদাস

বিজ্ঞাপতির প্রথম জীবনের প্রেরণা আসিয়াছিল জয়দেবের গীত-গোবিন্দ হইতে। বাক্যের পারিপাট্য, ছন্দের স্বাধীনতা এবং অলঙ্কার, শাস্ত্রানুগত নায়ক-নায়িকার চিত্রাঙ্কণে রাজকবি বিজ্ঞাপতি দরবারী সাজেই দেখা দিয়াছেন। শিবসিংহ, ললিমা দেবী ও মিথিলার বড় বড় পণ্ডিতগণ তাঁহার শ্রোতা। কোন স্থানে শব্দের অপপ্রয়োগ, ছন্দ ও কাব্যশৈলীর চ্যুতি-বিচ্যুতি হইলে তিনি রেহাই পাইতেন না। বিজ্ঞাপতি স্বয়ং সুপণ্ডিত ছিলেন এবং সংস্কৃতে অনেক কাব্য প্রণয়ন করিয়াছিলেন; রাজসভা-পূজিত পণ্ডিত বংশে তাঁহার জন্ম। (তিনি স্থান, কাল ও পাত্রের উপযোগীভাবে রাধাকৃষ্ণের লীলা গাহিয়া ‘নবজয়দেব’ উপাধি লাভ করিয়াছিলেন। কিন্তু চণ্ডীদাস নিজকে একজন পূজারী ব্রাহ্মণ (বাণলী-পূজক) বলিয়া পরিচয় দিয়াছেন। কেহ তাঁহাকে কোনও উপাধি দেন নাই। বড়, স্বাভাবিক প্রভৃতি শব্দ ব্যবহার করিয়া তিনি যে ব্রাহ্মণ বংশে জন্মগ্রহণ করিয়াছিলেন—এইটুকু মাত্র স্থানান্তরিত। তাঁহার জ্ঞাতা নকুলের কথা অনুসারে তাঁহাকে মহাপণ্ডিত বলিয়া মনিয়া লইলেও, তিনি যে একেবারেই পাণ্ডিত্যাত্মিনী ছিলেন না—ইহা নিশ্চয় বলা যাইতে পারে। প্রথম বয়সের করিতায় কিছুকাল জয়দেবের লেখা মক্শ করিলেও, অনতি পরেই সেই অনুকরণের প্রবৃত্তি ছাড়িয়া দিয়াছিলেন। তাঁহার জন্মের সময় ভারতী দেবী পদ্মাসন পাতিয়া বসিয়াছিলেন এবং মুখে কবিতার ভাষা জোগাইয়াছিলেন। কাব্য-অঙ্গভূত এই সিদ্ধি লাভ করিবার পথ, সমস্ত কাব্যসংস্কার এবং কবিত্বসিদ্ধি এলাকা অতিক্রম করিয়া গিয়াছিলেন।

(বিজ্ঞাপতি-রচিত পূর্বরাগের বর্ণিত রাধা অলঙ্কার-শাস্ত্রের নায়িকা, বাহুরূপে ঢলমল। রাধা-নার ও রাধা-ভাবে সজে আমাদের মনে যে

পবিত্র লীলা মনে পড়ে এবং মানসী-পূজার জন্য যে নৈবেদ্য লাগাইয়া থাকি, বিদ্যাপতির পূর্ব-চিত্রণে তাহার বেশমাত্র নাই। লহরীয়াও তাহার কর্ণাস্ত-অবলম্বি কেশপাশ আঁচড়াইয়া বেশী বাঁধিয়া দিতেছেন, রাধিকা অতি গোপনে তাহাদের কাণে কাণে প্রেমলীলা সম্বন্ধে শিষ্ট-অশিষ্ট নানারূপ প্রশ্ন করিতেছেন; কখনও নবযৌবনাগমে তাহার দেহ-সৌন্দর্য-স্বরূপের আভাস মুকুরে প্রতিবিম্বিত দেখিয়া যুহু যুহু হাসিতেছেন। যেখানে কোনও প্রণয়ঘটিত কথাবার্তা হয়, সেইখানে তিনি আনতমুখী হইয়া বাহ্যে উদাসীনতা দেখাইলেও, চৌর্য্যবৃত্তিপূর্ব্বক অতি আগ্রহে সে-সকল কথা শুনিতে থাকেন (‘আনতমুখে ততহি দেখি কাণে’), এইভাবে যদি ধরা পড়ে এবং কোন সখী তাহা প্রচার করিয়া দেয়, তবে একবারে রোজবুড়ি, (‘কামন রাধি হাসি দেয় গারি’) রাধা তখন মুখে হাসি এবং চোখে কান্না লইয়া সখীকে গালি দিতে থাকেন। কবি বলিতেছেন—
—মনমত পাঠ পহিল অমুবদ্ধ—কামদেবের শাস্ত্রে নূতন পাঠ লইতেছেন।
মোটকথা স্বাধিকার পূর্ব্বরূপের ছবিগুলি সংস্কৃত অলঙ্কার-শাস্ত্রের এক-একখানি পটবিশেষ। অভিসার ও দ্বানের পর রাধিকার যে-সকল চিত্র বিদ্যাপতি দেখাইয়াছেন, তাহা দেহস্থখলোলুপ তরুণ-মনের উপাদেয় ধোরাক। সেগুলি খুব স্থনিপুণ কবির হাতের যোগ্য—কাব্যজগতে তাহা নিরূপম। কিন্তু তাহার উপমা ও উৎপ্রেক্ষা চোখে ধাঁধাঁ লাগাইলেও, সে চিত্র মেঘদূতের যক্ষীও নহে, কালিদাসের শকুন্তলাও নহে। ঐ দুই কবি কাব্যের উত্তরাঙ্গে ভোগনিবৃত্তিজনিত প্রেমের নির্দোষ পরিসমাপ্তি দেখাইয়াছেন। বিদ্যাপতির ভোগের চিত্র চিরকালই ভোগীকে লুপ্ত করিবে, কিন্তু চণ্ডীদাস হইতে কৃষ্ণকমল পর্য্যন্ত বৈষ্ণব কবিদের যে-সকল চিত্র আমরা দেখিয়াছি, তাহার অনেক পদই সংকীর্ণ-কৃমির রজঃ মাখা, তাহা মানব-হৃদয়ের চিরন্তন কাক্ষ্যা ও

সধাসঙ্গচ্যুত ব্যাধার ভরপুর, তাহাতে সময়ে সময়ে ভোগের একটা
 বাহ্য রূপ আছে, কিন্তু তাহার মূল হৃদ—ভগবৎ প্রেম। কবির। নারদ
 ও তুম্বকুর মত আমাদিগকে কৃষ্ণ-কথাই শুনাইয়াছেন, এই প্রেমে মেহের
 জাপ বা উষ্ণ নাই—জ্বর-বিকারগ্রস্থ আত্মার অতৃপ্ত পিপাসা নাই।
 উহা উর্কশীর নৃত্য নহে—বেহুলার নৃত্য; উগ্র চাপা ফুলের গন্ধ নহে,
 বাহ্য গুণতাত্ত্বিমাত্রী বিবাক্ত ধ্বজের পুষ্প নহে,—উহা স্নিগ্ধ হৃদভির্পূর্ণ সজ্জন
 নলিনীদল। (টণ্ডীদাসের পূর্বরাগের চিত্রে রাধা প্রথম হইতেই নাম-
 জপের অধিকারিণী, তিনি মন্দিরের পূজারিণী—কুণ্ডলধারিণী, গেক্ষা-
 পরিহিতা চুস্চর্য্য তপস্তাশীলা আত্মাহারা যোগিনী। তাঁহাকে বিশ্বের
 চতুর্দিক হইতে কৃষ্ণবর্ণের আবেষ্টনী ভগবৎরূপের ধাঁধা দেখাইতেছে।
 এই কৃষ্ণ-বর্ণের খেলা তিনি যেখানে দেখিতেছেন, সেইখানেই ভগবৎ-
 সম্বাদ উপলব্ধি করিয়া প্রণাম করিতেছেন। এই ধ্যানশীলা, কেশ-পাশ
 বেশ-ভূষার প্রতি উদাসীনা, ক্ষণে ক্ষণে প্রিয়ের আগমনের ভ্রান্তিতে
 চমৎকৃত রাধিকাকে দেখিয়া সখীরা বলিতেছেন, ইহাকে কোথায় কোন্
 দেবতা আশ্রয় করিয়াছে? (“কোথা বা কোন্ দেব পাইল”)। সত্যই তাঁহাকে
 কোনো দেবতা পাইয়াছেন, মাতুল আর তাঁহার নাগাল পাইবে না।
 তিনি সখীগণের সঙ্গে অশকাল দাঁড়াইয়া কথা বলিতে পারেন না—

“দাঁড়াই যদি সখীগণ সঙ্গে,

পুলকে ভরত তনু শ্যাম-পরসঙ্গে। (প্রসঙ্গে)

পুলক চাকিতে নানা করি পরকার (একার),

নরনের ধারা মোর বহে অনিবার।”

এই রাধার হৃৎ-হৃৎ মর্জোর হৃৎ-হৃৎ নহে, তাহা অমর-ধামের
 হৃৎ-হৃৎ)

কিন্তু বিদ্যাপতির সব খানিই শুধু কবিত্ব বা অলঙ্কার-শাস্ত্রের

পুনরায়ুত্তি নহে। চণ্ডীদাসের সঙ্গে তাঁহার দেখা হইয়াছিল, পদ-কল্পতরুর অনেক পদে তাঁহাদের কথোপকথনের সারাংশ সঙ্কলিত হইয়াছে। এই সাক্ষাৎকারের কলে প্রেম যে অথগু জিনিষ, সর্ববর্ণের সংমিশ্রনের পরিণতি ঘেঁরুপ শ্বেত বর্ণ,—বাৎসল্য, সখ্য, ভগবন্তক্তি প্রভৃতি সমস্ত রসই একস্থানে যাইয়া মিশিয়া যায়—তখন ইহাদের মধ্যে কোন ভেদ থাকে না, এই সকল কথা চণ্ডীদাস বিদ্যাপতিকে সম্ভবতঃ বলিয়াছিলেন। পদ-কল্পতরুতে বর্ণিত আছে, চণ্ডীদাস মৈথিল কবিকে জিজ্ঞাসা করিয়াছিলেন, যৌন-লালসা হইতেই শুদ্ধ প্রেম হয়, কিম্বা প্রেমেরই স্বাভাবিক ক্রমে যৌনভাব শেষে আসিয়া পড়ে। (বিদ্যাপতির প্রথম অধ্যায়গুলি সমস্তই অলঙ্কার-শাস্ত্রের অহুযায়ী, কিন্তু মাথুর ও ভাব-সম্মেলনে তিনি ভাবরাজ্যে বাঙালী বৈষ্ণব কবিদের মূল স্রু ধরিয়াছেন, ইহাতে বোধ হয়, এই পরিবর্তন চণ্ডীদাসের সঙ্গে তাঁহার দেখাশুনার ফলে ঘটিয়াছিল। বিদ্যাপতি ‘মাথুর’ বর্ণনায় সেই রসের পরিপূর্ণ আশ্বাদ আমাদিগকে দিয়াছেন। আমরা দেখাইয়াছি—“সোহি কোকিল অব লাখ ডাকউ”—পদটি তিনি চণ্ডীদাস হইতে গ্রহণ করিয়া পল্লবিত করিয়াছেন। তাঁহার ছিল অপ্রতিদ্বন্দী কবির ভাষা, সেই ভাষায় যখন তিনি মাথুর বর্ণনা করিলেন, তখন তাঁহার পদাবলীতে সমস্ত ভোগের চিহ্ন মুছিয়া গিয়াছে; তখন তিনি পবিত্র তিলক-কটী-ধারী বৈষ্ণবগুরু—‘প্রবণে হি ছাম কর গান, শুনইতে নিকলাউ কটিন পরাণ’, তখন “শঙ্খ-করহঁ দূর, ভূষণ করহঁ চুড়, তৌড়হি গজ-মতি হার রে। শিখাঁক সিন্দুর, মুছিয়া করহঁ দূর, পিয়া বিনা সকলই আঁধার রে”—ইহাই তাঁহার ভাষা। তখন তাঁহার ভাব-সম্মেলনের “সখি আজি হুথের নাহিক গুর, চিরদিন মাথব বলিরে মোর” প্রভৃতি গান বৈষ্ণবদের অপমত্ত হইল, চৈতন্ত দেব সারারাজি গাঙ্গীয়ায় স্বরূপের সঙ্গে এই সকল গান গাইয়া প্রেমের অপূর্ব আশ্বাদ পাইতেন।)

চণ্ডীদাস একটি পদে বলিয়াছেন, কৃষ্ণরূপের ধামাধার পড়িয়া আমার দেহ-মন একেবারে আত্ম-বিস্মৃত হয়, তখন চক্ষুর দৃষ্টি বর্ণ-বৈষম্য তুলিয়া যায়, তিনি কৃষ্ণবর্ণ অথবা গৌর-বর্ণ, তাহা আমি বুঝিতে পারি না। ("দেখিতে দেখিতে না চিনি যে কাল কিবা গোরা")। কেহ কেহ এই পদটিতে গৌর আগমনের সূচনা বুঝিয়াছেন, এবং কেহ কেহ আবার তাহা উহা প্রকৃষ্ট মনে করিয়াছেন, কিন্তু কথাটা এরূপভাবে নিঃসৃত হইয়াছে যে, তাহাতে স্পষ্ট ইঙ্গিত কিছুই নাই। কথাগুলি প্রকৃষ্ট হইলে, প্রক্ষেপ-কারী এরূপ অস্পষ্ট ইঙ্গিত দিতেন না, স্পষ্ট করিয়া বলিয়া ফেলিতেন। বহু পুরাণে বৈষ্ণবেরা চৈতন্য-আগমনের ভবিষ্যৎবাণীস্বরূপ শ্লোক প্রক্ষেপ করিয়াছেন, তাহার সকলগুলিই স্পষ্ট সরল কথা, তাহাতে সন্দেহ কিছু নাই। কিন্তু চণ্ডীদাসের আর একটি পদে ইঙ্গিতটা স্পষ্টতর—“আজু কে গো মুরলী বাজার—এতো কভু নহে শ্রাম-রার—ইহার গৌর বরণে করে আলো”—এখানে গৌরাজের কথা কিছুই নাই; রাধা মুরলী-শিক্ষা উপলক্ষে কৃষ্ণের বেশ-ভূষা চাহিয়া নিজে পরিয়াছেন “ভূমি লহ বোর নীল শাড়ী, তব পীত ধটা মেহ পরি” (বৃন্দা), চণ্ডীদাস এই রূপের কথাই বলিয়াছেন, সুতরাং কথাটা সহজেই বোঝা গেল। কিন্তু এই সুদীর্ঘ পদটির শেষ-তুই পংক্তি গুড় অর্থ-বাক্যক—“চণ্ডীদাস মনে মনে হাসে, এরূপ হইবে কোম দেশে?” এই গৌর মূর্তির আবির্ভাব কোন্ দেশে হইবে, তাহা জিজ্ঞাসা করিয়া কবি মুখ টিপিয়া হাসিতেছেন, অর্থাৎ গৌরাজ যে আসিতেছেন, তাহার আভাস তিনি মনে মনে পাইয়া স্তব্ধ হইয়াছেন। এবার সমালোচকদের কেহ কেহ জোর গলায় বলিতেছেন, এই পদ প্রকৃষ্ট না হইয়া যায় না। কিন্তু ইংরাজীতে একটা কথা আছে, “Coming events cast their shadows before”, ভণ্টেয়ার ও রসো যে-সকল কথা বলিয়াছিলেন, কিছু পরে নেপোলিয়ান সেইসকল কথার মূর্তরূপে

আবির্ভূত হইয়াছিলেন। কবি ও ব্রহ্মদেব যনে ভবিষ্যৎ ঘটনার এইরূপ প্রতিবিম্ব পড়িয়া থাকে, তাহা ছাড়া সেই দুইটি পংক্তি যে নিশ্চিতরূপে গৌরঙ্গ-আবির্ভাবের সূচক—তাহাই বা কিরূপে বলা যায়? রাধিকার বেশভূষা দেখিয়া কবি বলিতেছেন, এ আবার কেমন বেশ, এ রূপ কোন্ দেশে পাইলে? তিনি হাসিয়া এই কথা জিজ্ঞাসা করিতেছেন। এই ভাবের ইঙ্গিত পদটির পূর্ব একটি ছন্দেও পাওয়া যাইতেছে—এ না বেশ কোন্ দেশে ছিল? অতিরিক্ত মাত্রায় বিজ্ঞানবিৎ পণ্ডিতগণের অহুমানগুলিকে আমরা অহুমান বলিয়াই গ্রহণ করিব, সেগুলি সিদ্ধান্ত নহে। রাধাকৃষ্ণ-নীলাশ্রমে চণ্ডীদাস এত কথা লিখিয়াছেন যে, শুধু এই দুটি পদে নহে, অনেক স্থলে টানিয়া-বুনিয়া অর্থ করিলে তাহা চৈতন্ত-আবির্ভাবের আভাস বলিয়া ধরা যাইতে পারে—তাঁহার সেই সেই পদে চৈতন্তের পাদক্ষেপের নূপুরধ্বনি শোনা যায়, কেবল অহুমান ও খামখেয়ালীর বলে এইসমস্ত পদ প্রক্ষিপ্ত বলিয়া আমরা স্বীকার করিতে প্রস্তুত নহি। চণ্ডীদাসের আর একটি পদ এই :—

“অকখন বেরাধি এ কথা নাহি যায়,
যে করে কানুর নাম তার ধরে পায়।
পায়ে ধরি কাদে সে চিকুর গড়ি যায়,
সোণার পুতলী ঘেন ধুলায় লুটায়।”

চৈতন্ত দেব কাঁহার মুখে কৃষ্ণ-নাম শুনিয়াছেন, তাঁহারই পায়ে লুটাইয়া পড়িয়াছেন; তাই বলিয়া এই গ্রন্থ-প্রচ্ছদ-নারদ-মাধবক্সে পুরীর দেশে যে কৃষ্ণ-নামের এই মাহাত্ম্য সমস্তই চৈতন্তে আরোপ করিয়া কবির উক্তি প্রক্ষিপ্ত বলিতে হইবে—বৈজ্ঞানিকের এই বাড়াবাড়ি তো অলস!

অষ্ট সাংখ্যিক বিকার সম্বন্ধে চৈতন্তের বহু পূর্ব হইতে এইদেবীর লোকেরা অবাহত ছিলেন। কাঁহারও যদি কৃষ্ণ-নাম বলিতে রোমাঞ্চ

হয়, কিছা কেহ যদি নির্জনে তমাল-ডরুকে আলিঙ্গন করে (‘‘বিজনে আলিঙ্গই তরুণ তমাল’’) তবে সে-সকলই চৈতন্য-প্রভাবান্বিত, হৃৎস্রাং পূর্ববর্তী কবির পদে ঐরূপ কিছু পাওয়া গেলে তাহা প্রক্ষিপ্ত—ইহা বলা সম্ভব হইবে না।

চণ্ডীদাস প্রেম সম্বন্ধে কয়েকটি সার কথা বলিয়াছেন তাহা অন্ততঃ স্মরণীয় ;

‘পীরিত্তি করিয়ে ভাঙ্গয়ে যে

সাধন সঙ্গ পায়না সে ।

পরম্পরের প্রতি গভীর অন্তায় প্রমাণিত হইলে দাম্পত্য বর্জননীতি সমর্থিত হয়। হিন্দুদিগের মধ্যে যদিও স্বামী স্ত্রীকে বর্জন করিতে পারেন কিন্তু স্ত্রী স্বামীকে বর্জন করিতে পারেন না। এই তালারের ব্যবস্থা যে অন্তায় তাহা চণ্ডীদাস বলেন নাই। একজনকে বর্জন করিয়া নূতন একজনকে গ্রহণ করিয়া অনেক স্থলে লোকে স্ত্রী হইয়া থাকে। চণ্ডীদাস তাহাও অস্বীকার করেন নাই। কিন্তু তিনি বলিয়াছেন, প্রেম-সাধনার পথে বর্জননীতি একবারেই অচল। বর্জন করিয়া অন্তকে গ্রহণপূর্বক কেহ স্ত্রী হইতে পারেন, কিন্তু তিনি যদি প্রেমের সাধনা করিতে চান—তবে তাহার সমস্ত বিফল হইবে। বর্জনের আইন সাংসারিকের পক্ষে, কিন্তু প্রেমের ক্ষেত্রে সিদ্ধিলাভ করিতে হইলে সমস্ত ছুঃখ-কষ্ট মাথায় লইয়া সেই পথে দৃঢ় থাকিতে হইবে। চক্ষের জ্যোৎস্না-কণ্টকের পথ দেখিয়া কিরিয়া যায় না, সেই কণ্টকের পরেই লুটাইয়া পড়ে ; ফুলের গন্ধ বিবাক্ত স্থান দেখিয়া কিরিয়া যায় না, তাহার প্রবাহ অব্যাহত থাকে। জানেই প্রেমের তৃপ্তি ; সে দান একেবারে নির্মিচায় ! সেখানে প্রেম পণ্যব্রব্য নহে, দেওয়ার মধ্যে কিরিয়া পাইবার কোন সম্বন্ধ নাই, সে কেবলই দেওয়া। যাহাকে

একবার ভালবাসিয়াছ—সে যেমনই হউক, তাহাকে চিরকাল ভালবাসিতে হইবে। হয়ত সংসারে এ-রকম নিকাম প্রেমে অনেক সময়ে দুঃখ পাইতে হয়, কিন্তু যিনি প্রেমের সাধন-অঙ্গ খোঁজেন, প্রেম তো তাঁহার কাছে তপস্যা। সে তপস্যা ভাঙ্গিলে তাঁহার আর সাধনার পথে যাওয়া চলে না।

‘চণ্ডিদাস কহে গীরিতি না কহে কথা

গীরিতি লাগিয়া পরাণ তাজিলে গীরিতি মেলয়ে তথা’। (চ)

প্রেম ঘোষণা বা বক্তৃতা নহে। জগতের সমস্ত কষ্ট নীরবে সহ্য করিয়া প্রেমের জন্ম যে প্রাণত্যাগ করিতে পারে—সে-ই প্রকৃত প্রেমিক।

‘ব্রহ্মাণ্ডব্যাপিয়া আছরে যে-জন

কেহ না জানয়ে তারে,

প্রেমের আরতি জেনেছে যে-জন

সেই সে চিনিতে পারে।’ (চ)

চণ্ডীদাসের মতে সুখ-দুঃখ, আশা-নিরাশার মধ্য দিয়া যে পার্থিব প্রেমের মর্থ বুঝিয়াছে, সেই মাত্র ভগবৎ প্রেম বুঝিবার অধিকারী—অন্ত পথে তাহাকে পাওয়া যায় না।

‘শুভ কাঠসম দেহকে করিতে হয়।’ (চ)

দৈহিক ইন্দ্রিয়ের বিকার যতদিন থাকিবে, ততদিন প্রেমের আনন্দ দুর্লভ। বহিরিন্দ্রিয়ের তথাকথিত রস শুকাইয়া গেলে, যখন দেহে সুখ-দুঃখ বোধ থাকিবে না, তখন প্রকৃত প্রেমের সন্ধান মিলিবে; তখন নিজের দেহের সুখ-দুঃখ বোধ থাকিবে না,—প্রিয়জনের সুখেই সুখ, তাহার দুঃখেই দুঃখ। কবি অশ্রুজ বলিয়াছেন—

‘আমি নিজ সুখ দুখ কিছু না জানি

সাধারণ প্রেমে করাঙ্গুলি গুণিয়া গুণিয়া যদি বা কিছু দেওয়া হয়—
তাহার বিনিময়ে প্রণয়ী কতটা পাইলেন সেই দিকে তাঁহার সতর্ক দৃষ্টি
থাকে, এক পাই কম হইলে অমনি প্রেমের পালা শেষ করিয়া ফেলেন।
এবস্থি প্রণয়ীর পক্ষে দুঃখ-সুখ-বোধবিবর্জিত ‘শুধু কাঠশু দেহ’
সাধকের—প্রেমতত্ত্ব বোঝা একেবারে অসম্ভব।

‘শুনহ মানুষ ভাই

সবার উপরে মানুষ সত্য

তাহার উপরে নাই।’ (৫)

এই পদটি সাধারণ পাঠকেরা অনেক সময়েই উদ্ধৃত করেন, কিন্তু
আমার মনে হয়, তাঁহারা অনেক সময়েই সহজিয়া বৈষ্ণবেরা ইহার যে
অর্থ বুঝেন তৎসম্বন্ধে অজ্ঞ। ‘মানুষ’ অর্থ এইখানে যে-সে নয়।
সহজিয়ারা মানুষ অর্থে এইখানে গুরুকে বোঝেন। তাঁহারা কোন
দেবদেবী মানেন না। গুরুর বাক্যই তাঁহাদের কাছে বেদ। ইহা
বৌদ্ধ ধর্মের সহজ-বাদের একটি সূত্র। নেপালে হিন্দুদিগকে ‘দেভাজু’
ও বৌদ্ধদিগকে ‘গুভাজু’ বলে। ‘দেভাজু’ অর্থ দেবতার ভজনকারী
এবং ‘গুভাজু’র অর্থ গুরুর ভজনকারী।

‘চতিনাস কহে সুখ দুখ দুটি ভাই,

সুখের লাগিয়া যে করিবে আশ

দুঃখ বাবে তার ঠাই।’ (৬)

খাটি প্রেম সুখ-দুঃখের উর্দ্ধের আনন্দলোক। সাংসারিক সুখ-দুঃখ
হুটি যমজ ভ্রাতা। যেখানে সুখ আছে সেইখানেই দুঃখ। এই
পদাবলীর মধ্যে উচ্চাঙ্গের সাধনা আছে, তাহা আমি বলিবার অধিকারী
হিঁ; তাহা শুনিবার অধিকারও সাধারণ শ্রোতার নাট।

সহজিয়া বৈষ্ণবসমাজে অনেক ব্যভিচার হইয়া থাকে, কিম্ব
হু'—একজন এরূপ দুষ্কর তপস্শাসীল সাধক আছেন—বাহার সংবাদ এতদূর
ছাড়া অন্তর কোথাও পৌছায় নাই। যিনি মন্দ জিনিষটাই দেখিবেন
তাঁহার কোনও লাভই হইবে না; ভগবানের শ্রেষ্ঠদান এই হুটি চক্ষু
তাহা যেন ধনির মধ্যে যণির সন্ধান করে; শুধু লোহা খুঁজিয়া কোনও
লাভ নাই।

এই পদাবলী—সাহিত্যের ক্ষরণ হইয়াছে মহাপ্রভুর লীলায়। পৃথিবী
এই যুগে রণভূমিভিনিমানে বধির হইয়া আছে। কোন্ যুগে এই
দিব্যসজ্জীত জগতের প্রতি কোণে ধনিত হইয়া স্বর্গরাজ্যের প্রতিষ্ঠা
করিবে—তাহা জানি না। পৃথিবীর অন্ত কোথাও শুধু এক মানব
দেবতার রূপ ও গুণের আশ্রয় করিবার জন্ত এরূপ বিশাল রসসাহিত্য
—এরূপ অক্ষয় মধুচক্র রচিত হয় নাই। বৈষ্ণবকবিগণের প্রত্যেকো
মধ্যেই নানাদিক পরিমাণে চৈতন্তের নামের ছাপ আছে। তন্মধ্যে
ঐক্যবাসী নরহরি সরকারের প্রতিটি পদেই গৌরোদ্ভব শীলমোহরাক্ষিত
বাস্তবের ঘোষ ও চৈতন্তকথা ছাড়া কোনও কবিতা লেখেন নাই এবং
কৃষ্ণকমল গোস্বামীর দিব্যোন্মাদ (রাই উন্মাদিনী) চৈতন্তচরিতামৃতের
অঙ্কিত গৌরের ভাবাবিষ্ট মুক্তি একেবারে জীবন্ত করিয়া তুলিয়াছে
সহস্র সহস্র লোক সেইসব গান শুনিয়া অশ্রুজলে ডালিয়া গিয়াছে।

হে মহাতাপ, তুমি কে, কেন আসিয়াছিলে—জানি না। বোগীর
যাহাকে কণমাত্র ধ্যানে পাইয়া পুনরায় পাইবার জন্ত যুগ যুগ তপস্শ
করেন, তুমি কি সেই তপস্শার ধন? সংসারে ত কেবল ব্রী-পুত্রের
ডালবাসার জন্ত দিব্যরাজ্য কাঁদিয়া থাকে, সন্ন্যাসীরা তোমাকে খুঁজিয়া
বেড়ায়, সিদ্ধপুরুষেরা কতকগুলি অলৌকিক শক্তি অর্জন করে—কিম্ব
তোমার হস্ত কোন্ যুগে কোন্ দেশে ভগবানের জন্ত এমন করিয়া

কাদিয়াছে? নিজের মৃত্তিতে ভগবৎমূর্তি কে এমনভাবে অঙ্কিত করিয়া
 দেখাইয়াছে এবং তোমার যত এরূপ প্রত্যক্ষ দর্শন পাইয়া কে উন্নত
 হইয়াছে? তোমার অপ্রমাণিত চক্রে বাহার প্রতিবিম্ব পড়িয়াছিল—
 তাঁহাকে তোমারই মধ্যে বাংলাদেশ একবারমাত্র দেখিয়াছিল—সেই
 রূপের ছায়া এখনও পদাবলীর স্বর্ণপটে লিখিত রহিয়াছে।

